على مائدة العقيدة

٢

# التوسل

## مفهومه وأقسامه وحكمه

## في الشريعة الإسلامية الغراء

تأليف

جعفر السبحاني

بسم الله الرحمن الرحيم

# التوسل : مفهومه و اقسامه و حكمه فى الشريعه الاسلاميه الغراآ

كاتب:

جعفر سبحانى

نشرت فى الطباعة:

مشعر

رقمى الناشر:

مركز القائمية باصفهان للتحريات الكمبيوترية

# الفهرس

الفهرس ----- ۵
التوسل : مفهومه و اقسامه و حکمه فی الشریعه الاسلامیه الغراآ ----- ۹
اشارة ----- ۹
اشارة ----- ۹
[قال اللّه تبارک وتعالی:] ----- ۱۱
اشارة ----- ۱۱
۱- التوحید فی العبادة أساس دعوة الأنبیاء ----- ۱۹
۲- البدعة فی الدین ----- ۲۱
اشارة ----- ۲۱
التوسّل لغة واصطلاحا ----- ۲۵
۱ التوسّل بأسمائه وصفاته ----- ۲۹
۲ التوسّل بالقرآن الکریم ----- ۳۳
۳ التوسّل بالأعمال الصالحة ----- ۳۵
۴ التوسّل بدعاء الرسول الأکرم ----- ۴۰
۵ التوسّل بدعاء الأخ المؤمن ----- ۴۷
۶ التوسّل بدعاء النبی فی حیاته البرزخیة ----- ۵۰
اشارة ----- ۵۰
الأوّل: حیاة الأنبیاء والأولیاء بعد انتقالهم إلی البرزخ: ----- ۵۱
الثانی: الصلة بین الحیاة الدنیویة والحیاة البرزخیة: ----- ۵۴
اشارة ----- ۵۴
۱- النبی صالح یخاطب قومه الهالکین: ----- ۵۵
۲- مخاطبة النبی شعیب قومه الهالکین: ----- ۵۶
۳- أمر النبی بالتکلم مع الأنبیاء: ----- ۵۷

اشارة ----- ۵۷
الأحادیث وإمکان الارتباط بالأرواح: ----- ۵۷
الثالث: سیرة السلف الصالح فی التوسّل بدعاء النبی بعد رحیله: ----- ۶۰
شبهات لابد من الإجابة علیها ----- ۶۶
اشارة ----- ۶۶
الشبهة الأُولی البرزخ مانع من الاتصال ----- ۶۷
الشبهة الثانیة: امتناع اسماع الموتی ----- ۶۹
الشبهة الثالثة: انقطاع عمل الإنسان ----- ۷۳
التلوّن فی الاستدلال ----- ۷۴
۷ التوسّل بالأنبیاء والصالحین أنفسهم ----- ۷۵
اشارة ----- ۷۵
۱- توسلّ الضریر بنبیّ الرحمة ----- ۷۶
إجابة علی سؤال ----- ۷۹
التوسّل بذات النبیّ بعد رحیله ----- ۸۰
مناقشة فی سند الروایة ----- ۸۲
سیرة الأُمم فی توسّلهم بالذوات الطاهرة ----- ۸۴
اشارة ----- ۸۴
۱- استسقاء عبد المطلب بالنبی وهو رضیع ----- ۸۴
۲- استسقاء أبی طالب بالنبی وهو غلام ----- ۸۴
۳- توسّل الخلیفة بعمّ النبی: العباس ----- ۸۶
۸ التوسّل بحقّ الصالحین وحرمتهم ومنزلتهم ----- ۹۰
اشارة ----- ۹۰
۱- التوسّل بحقّ السائلین ----- ۹۲
۲- التوسّل بحقّ النبی وبحقّ من سبقه من الأنبیاء ----- ۹۳

۳- توسّل آدم بحقّ النبی ----- ۹۶
اشارة ----- ۹۶
الشبهة الأُولی ----- ۹۸
الشبهة الثانیة ----- ۱۰۱
۹ التوسّل بمقام النبی ومنزلته عند اللّه ----- ۱۰۳
اشارة ----- ۱۰۳
خاتمة المطاف ----- ۱۰۷
اشارة ----- ۱۰۷
الآیة الأُولی ----- ۱۰۸
الآیة الثانیة ----- ۱۱۰
۱۰ التوسّل بالنبی متواتر إجمالا ----- ۱۱۳
اشارة ----- ۱۱۳
۱- توسّل الأعرابی بالنبی نفسه ----- ۱۱۴
اشارة ----- ۱۱۴
دلالة الحدیث: ----- ۱۱۵
۲- شعر صفیة فی رثاء النبی ----- ۱۱۵
۳- خبر العتیق ----- ۱۱۶
۴- خبر حاتم الأصم ----- ۱۱۶
۵- اللّهمّ ربّ جبرئیل ومیکائیل ----- ۱۱۷
۶- حدیث السؤال بالأنبیاء ----- ۱۱۷
۷- حدیث دعاء حفظ القرآن ----- ۱۱۸
۸- حدیث استفتاح الیهود علی المشرکین بمحمد صلی الله علیه و آله و سلم ----- ۱۱۸
۹- توسّل الشافعی بآل البیت ----- ۱۱۹
۱۰- استسقاء بلال بن حرث ----- ۱۱۹

اشارة ----- ۱۱۹
تلک عشرة کاملة ----- ۱۲۰
ما أُلّف حول التوسّل بقلم علماء الإسلام ----- ۱۲۰
کلام لابن حجر حول التوسّل ----- ۱۲۲
فهرس المواضيع ----- ۱۲۶
تعريف مرکز ----- ۱۲۹

# التوسل : مفهومه و اقسامه و حكمه فى الشريعه الاسلاميه الغراآ

## اشارة

سرشناسه : سبحانى تبريزى جعفر، - ۱۳۰۸

عنوان و نام پديدآور : التوسل : مفهومه و اقسامه و حكمه فى الشريعه الاسلاميه الغراآ/ تاليف جعفر السبحانى مشخصات نشر : نشر مشعر، ۱۳۷۴.

مشخصات ظاهرى : ص ۱۲۰

فروست : (على مائده العقيده۲)

وضعيت فهرست نويسى : فهرستنويسى قبلى يادداشت : كتابنامه به‌صورت زيرنويس موضوع : توسل موضوع : توسل -- احاديث رده بندى كنگره : BP۲۲۶/۶/س۲ت۹ ۱۳۷۴

رده بندى ديويى : ۲۹۷/۴۶۸

شماره كتابشناسى ملى : م۷۵-۲۵۱

ص: ۱

## اشارة

ص: ۲

ص: ۳

## [قال اللّه تبارک وتعالی:]

### اشارة

ص: ۴

«یا أَیُّها الَّذِینَ آمَنُوا اتَّقوا اللَّهَ وَابْتَغُوا إلیهِ الوَسِیلَةَ وجاهِدُوا فی سبیلِهِ لَعَلَّکُمْ تُفْلِحُونَ». المائدة/ ۳۵

ص: ۵

بسم اللّه الرحمن الرحیم

وبه وحده نستعین وعلیه وحده نتوکل

والحمد للّه‌ربّ العالمین، والصَلاة والسلام علی سید رُسُله، وخاتم أنبیائه وآله ومن سار علی خطاهم وتبعهم بإحسان الی یوم الدین.

یولی المسلمون أهمیّة کبری للعقیدة الصحیحة لأنّها تشکّل حجر الزاویة فی سلوکهم ومناراً یضیءُ دروبهم وزاداً لمعادهم.

ولهذا کرّسَ رسُولُ اللّه صلی الله علیه و آله و سلم فی الفترة المکیّة من حیاته الرسالیة نفسه لإرساء أُسس التوحید الخالص، ومکافحة الشرک والوثنیة، ثم بنی علیها فی الفترة المدنیة صَرحَ النظام الأخلاقی والإجتماعی والاقتصادی والسیاسیّ.

ولهذا- ونظراً للحاجةِ المتزایدة- رأینا أن نقدّم للأُمةِ الإسلامیّة الکریمة دراسات عقائدیة عابرة مستمدَّةٍ من کتاب اللّهِ العزیز، والسُنّةِ الشریفة الصحیحة، والعقل السلیم، وما اتَّفق علیه علماءُ الأُمةِ الکرام، تُروی ظمأَ العطشانِ، وتلَبّی حاجةَ المشتاق، وتساعد علی إیقاظ الأُمة، وتوحید صفوفها، واللّه الموفِق.

معاونیّة التعلیم والبحوث الإسلامیّة

ص: ۶

بسم اللّه الرحمن الرحیم

الحمد للّه‌ربّ العالمین، والصلاة والسلام علی سیّد رسله وخاتم أنبیائه محمد وآله الطاهرین والتابعین لهم بإحسان إلی یوم الدین.

تکتسب العقیدة الصحیحة أهمیة کبری فی حیاة المسلم، لأنها تشکِّل حجر الزاویة فی سلوکه وتمثل ضوء طریقه، وزاد معاده.

ولهذا کرّس رسول اللّه صلی الله علیه و آله و سلم الفترة المکیة من حیاته الرسالیة فی إرساء أُسس التوحید الخالص، ومکافحة الشرک والوثنیة، ثم بنی علیها فی الفترة المدنیة صَرح النظام الأخلاقی والاجتماعی والاقتصادی والسیاسی.

ولهذا- ونظراً للحاجة المتزایدة- رأینا أن نقدّم للأُمة الإسلامیة الکریمة وجبات اعتقادیة عاجلة، مستمدّة من کتاب اللّه العزیز، والسنّة الشریفة الصحیحة، والعقل السلیم الحصیف، وما اتّفق علیه علماء الأُمة الکرام، تروی ظمأ العطشان، وتلبّی حاجة المشتاق، وتساعد علی إیقاظ الأُمة، وتوحید صفوفها واللّه الموفق.

ص: ۷

بسم اللّه الرحمن الرحیم

الحمد للّه‌رب العالمین، والصلاة والسلام علی أشرف أنبیائه وأفضل سفرائه محمد وآله الطاهرین وعلی عباد اللّه الصالحین.

أمّا بعد: فقد خلق اللّه سبحانه العالم التکوینی علی أساس الأسباب والمسبّبات، فلکل ظاهرة فی الکون سبب عادی یؤثّر فیها بإذنه سبحانه، ولیس للعلم والعالم التجریبی شأن سوی الکشف عن تلک الروابط الموجودة بین الظواهر الکونیة، وکلّما تقدّم العلم فی میادین الکشف، تتجلّی تلک الروابط بأعمق صورة لدینا والکلُّ یدل علی شیء وهو، أنّه سبحانه خلق النظام الکونی علی أساس وسائل وأسباب تتبنّی مسبّباتها بتنظیم منه سبحانه إذ «هو الذی جعل الشمس ضیاءً والقمر نوراً» والماء سبباً للحیاة فالکل مؤثرات فیما سواه حسب

ص: ۸

مشیئته وإذنه، قال سبحانه: «وأنزل من السَّماء ماءً فأخرج به من الثمرات رزقاً لکم» (البقرة/ ۳۲) والباء فی الآیة بمعنی السببیة والضمیر یرجع إلی الماء، وقال أیضاً: «أوَلم یروا أنّا نسوق الماء إلی الأرض الجرز فتخرج به زرعاً تأکل منه أنعامهم وأنفسهم أفلا تبصرون» (السجدة/ ۲۷)، فالآیة صریحة فی تأثیر الماء علی الزرع، وأنّه سبحانه أعطی له تلک المقدرة وکلٌّ من الأسباب جنود له سبحانه، قال: «وما یعلم جنود ربّک إلّاهو» (المدثّر/ ۳۱) فلو کانت الملائکة جنوداً للّه‌تبارک وتعالی کما یقول سبحانه:

«فأنزل اللّه سکینته علیه وأیّده بجنودٍ لم تروها» (التوبة/ ۴۰) فالأسباب العادیة التی تعتمد علیها الحیاة الجسمانیة للإنسان، جنوده سبحانه فی عالم المادة ومظاهر إرادته ومشیئته.

وهذا لیس بمعنی تفویض النظام لهذه الظواهر المادیة، والقول بتأصّلها فی التأثیر واستقلالها فی العمل بل الکل، متدلٍّ بوجوده سبحانه، قائم به، تابع لمشیئته وإرادته وأمره.

هذا هو الذی نفهمه من الکون ویفهمه کل من أمعن النظر فیه، فکما أنّ الحیاة الجسمانیة قائمة علی أساس الأسباب والوسائل، فهکذا نزول فیضه المعنوی سبحانه إلی العباد تابع لنظام خاص کشف عنه الوحی، فهدایته سبحانه تصل إلی الإنسان عن طریق ملائکته وأنبیائه ورسله وکتبه، فاللّه سبحانه هو الهادی، والقرآن أیضاً هو الهادی، والنبی الأکرم أیضاً هو الهادی ولکن فی ظل إرادة اللّه سبحانه، قال سبحانه: «واللّه یرید الحقِّ وهو یهدی السَّبیل» (الأحزاب/ ۴) وقال سبحانه: «إنّ هذا القرآن یهدی للّتی هی أقوم» (الإسراء/ ۶) وقال سبحانه فی حقّ نبیّه: «وإنّک لتهدی إلی صراط مستقیم» (الشوری/ ۵۲).

ص: ۹

فهدایة اللّه تعالی تصل إلی الإنسان عن طریق الأسباب والوسائل التی جعلها اللّه سبحانه طریقاً لها وإلی هذا الأصل القویم یشیر الإمام الصادق علیه السلام فی کلامه ویقول: «أبی اللّه أن تجری الأشیاء إلّابأسباب فجعل لکل شیءٍ سبباً، وجعل لکل سبب شرحاً» (۱).

فعلی ضوء هذا الأساس فالعالم المعنوی یکون علی غرار العالم المادی فللأسباب سیادة وتأثیر بإذنه سبحانه، وقد شاء اللّه أن یکون لها دور فی کلتا النشأتین، فلا غرو لمن یطلب رضی اللّه أن یتمسّک بالوسیلة، قال اللّه سبحانه: «یا أیّها الذین آمنوا اتّقوا اللّه وابتغوا إلیه الوسیلة وجاهدوا فی سبیله لعلّکم تفلحون» (المائدة/ ۳۵).

فاللّه سبحانه حثّنا للتقرب إلیه علی التمسّک بالوسائل وابتغائها، والآیة دعوة عامة لا تختص بسبب دون سبب، بل تأمر بالتمسّک بکل وسیلة توجب التقرّب إلیه سبحانه، وعندئذٍ یجب علینا التتبع فی الکتاب والسنّة، حتّی نقف علی الوسائل المقرّبة إلیه سبحانه، وهذا ممّا لا یعلم إلّامن جانب الوحی، والتنصیص علیه فی الشریعة، ولولا ورود النص لکان تسمیة شیء بأنّه سبب للتقرّب، بدعة فی الدین، لأنّه من قبیل إدخال ما لیس من الدین فی الدین.

ونحن إذا رجعنا إلی الشریعة نقف علی نوعین من الأسباب المقرّبة إلی اللّه سبحانه:

النوع الأول: الفرائض والنوافل التی ندب إلیها الکتاب والسنّة، ومنها التقوی، والجهاد الواردین فی الآیة، وإلیه یشیر علیّ أمیر

---

۱- ۱ الکلینی: الکافی: ۱/ ۱۸۳.

ص: ۱۰

المؤمنین علیه السلام ویقول: «إنّ أفضل ما توسل به المتوسّلون إلی اللّه سبحانه وتعالی، الإیمان به، وبرسوله، والجهاد فی سبیله فإنّه ذروة الإسلام، وکلمة الإخلاص فإنّها الفطرة، وإقام الصلاة فإنّها الملّة، وإیتاء الزکاة فإنّها فریضة واجبة، وصوم شهر رمضان فإنّه جُنّة من العقاب، وحجّ البیت واعتماره فإنّهما ینفیان الفقر، ویرحضان الذنب، وصلة الرحم فإنّها مثراة فی المال، ومنسأة فی الأجل، وصدقة السرّ فإنّها تکفّر الخطیئة، وصدقة العلانیة فإنّها تدفع میتة السوء وصنائع المعروف فإنّها تقی مصارع الهوان»(۱)

.غیر أنّ مصادیق هذا النمط من الوسیلة لا تنحصر فی ما جاء فی الآیة أو فی تلک الخطبة بل هی من أبرزها.

النوع الثانی: وسائل ورد ذکرها فی الکتاب والسنّة الکریمة، وحثّ علیها الرسول وتوسّل بها الصحابة والتابعون وکلّها توجب التقرّب إلی اللّه سبحانه، وهذا هو الذی نطلبه فی هذا الأصل حتی یعلم أنّ الوسیلة لا تنحصر فی الفرائض والمندوبات الرائجة بل هناک وسائل للتقرّب دلّت علیها السنّة، وهی التوسّل بالنبی الأکرم علی أشکاله المختلفة التی سنذکرها، فهذا علیّ علیه السلام یقول فی ذکر النبیّ صلی الله علیه و آله و سلم:

«اللّهمّ أعل علی بناء البانین بناءه، وأکرم لدیک نُزُله، وشرِّف عندک منزله وآته الوسیلة وأعطه السناء والفضیلة واحشرنا فی زمرته» (۲).

فإذا وقفنا علی أنّ النبیّ هوالوسیلة المقرّبة إلی اللّه، فتجب علینا

---

۱- ۱ نهج البلاغة، الخطبة: ۱۱۰.

۲- ۲ المصدر نفسه: الخطبة ۱۰۶.

ص: ١١

مراجعة السنّة لنطّلع على كيفية التوسّل به فهى تبيّن لنا تلك الكيفية.

فعلى من يطلب استجابة دعائه، أن يتوسّل إلى اللّه بأسباب جعلها اللّه سبحانه وسيلة لهذا المبتغى.

*** أخى العزيز: فقد عالجت فى هذه الرسالة الوجيزة مسألة التوسّل الذى قد أثارت فى بعض الأجواء قلقاً واضطراباً، ولو أنَّ إخواننا رجعوا إلى كتاب اللّه وسنّة نبيّه بنظرة فاحصة متجردة عن كل رأى مسبق لوجدوا فيهما بياناً شافياً، لا يدع شكاً لشاك ولا ريباً لمرتاب، وبما أنّ بعضهم- سامحهم اللّه- ربّما يرمى المتوسّل بالتألّه للمتوسّل به، أو يعد عمله بدعة. وضعنا أمامك بحثاً موجزاً حول هذين الأصلين:

١- التوحيد فى العبادة، ٢- حرمة البدعة، ليقف القارئ على أنّ المتوسِّل بالأسباب- مادية كانت أم معنوية- يؤمن بذينك المبدأين أتمّ الإيمان، وأنّه مع إيمانه وتسليمه بهما يتوسل بما سُوِّغ فى الشريعة الإسلامية التمسّك به.

نسأله سبحانه أن يرزقنا توحيد الكلمة، كما تفضّل علينا كلمة التوحيد إنّه بذلك قدير وبالإجابة جدير.

جعفر السبحانى

۴ رمضان المبارك

عام ١۴١۵ ه

## ١- التوحيد فى العبادة أساس دعوة الأنبياء

ص: ١٢

التوحيـد فى العبـادة يُشـكِّل أساس دعوة الأنبياء فى جميع عهود الرسالـة السـماوية، والمقصود منه دعوة الإنسان إلى عبادة اللَّه، وردعه عن عبادة غيره أيّاً كان.

فالتوحيـد فى العبادة، وتحطيم أغلال الشـرك والوثنيّة، هو الحجر الأساس للتعاليم السـماوية، فكأنّ الأنبياء والرسل لم يُبْعَثوا إلّاإلى هذا الهدف الوحيد وهو، تثبيت دعائم التوحيد ومكافحة الشرك بعامّة ألوانه، وأخصّ منها بالذكر، الشرك فى العبادة.

لقد جاءت تلك الحقيقة فى الذكر الحكيم بجلاء، إذ قال تعالى:

«ولقد بعثنا فى كلّ أُمة رسولًا أنِ اعبدوا اللَّه واجتنبوا الطاغوت» (النحل/ ٣۶).

وقـال سـبحانه: «ومـا أرسـلنا من قبلك من رسولٍ إلّانوحى إليه أنّه لا إله إلّاأنا فاعبـدون» (الأنبياء/ ٢۵) وفى موضـع آخر يصف القرآن الكريم التوحيـد فى العبـادة: الأصـل المشترك بين جميع الشـرائع السـماوية إذ يقول: «قـل يـا أهـل الكتاب تعالوا إلى كلمـة سواء بيننا وبينكم ألّا نعبدَ إلّاإيّاه ولا نشرك به شيئاً» (آل عمران/ ۶۴).

إنّ القرآن الكريم يصوِّر موقفَ المشـرك فى الحيـاة بالـذى خرّ من السـماء فلاـ يكون مصـيره إلّاطُعمـاً للصـقور والنسور، أو ملقىً فى مكان سـحيق، قال سـبحانه: «ومن يشرك باللَّه فكأنّما خرّ من السماء فتخطّفه الطير أو تهوى به الريح فى مكان سحيق» (الحج/ ٣١) فما هذا إلّالأنّ المشرك اعتمد فى الحياة على ما ليست له مسحة من الواقعية أو لمسة

ص: ۱۳

من الصدق فاعتمد على المخلوق المحتاج، واتّخذه عماداً فی حیاته، وزعم أنّه ینفع ویضرّ مع أنّه لیست له أیّهٔ مقدرهٔ لحفظ نفسه فضلًا عن صیانهٔ عابده، فأشبه بمن خرّ من السماء فلیس له أیّ صائن یصونه من السقوط أو یحفظه من شرور الطیور أو السقوط فی مهاوی الأودیهٔ.

فنبیّ الإسلام صلی الله علیه و آله و سلم حسب هذه الآیات ووفقَ ما وَصَلَنا من حیاته، کافح الشرک فی العبادهٔ بکل حول وقوهٔ، وجعله السبیل إلی سائر دعواته، کما کافح سائر ألوانه وإن کان الترکیز علی الشرک فی العبادهٔ أکثر.

فالمسلم لا یدخل فی حظیرهٔ الإسلام إلّابالاعتقاد بهذا الأصل الذی لا یقبل التخصیص ولا التقیید، فالعبادهٔ بمعناها الحقیقی، مختصهٔ باللَّه سبحانه لا تعمّ غیره وإشراک الغیر معه ظلم وتعدٍّ علی حدود اللَّه قال سبحانه حاکیاً عن أحد عباده الصالحین: «یا بُنَیّ لا تشرک باللَّه إنّ الشرک لظلمٌ عظیم» (لقمان/ ۱۳).

فعلی ضوء ذلک فکل عمل فی الشریعهٔ الإسلامیهٔ یجب أن ینطبق علی هذا الأصل ولا یتعدّاه، حتی لو ورد فی حدیث، أو نقل عن إمام شیء یزاحم ذلک الأصل فهو کذب علی النبی أو الإمام، وهو مرفوض یضرب عرض الجدار.

## ۲- البدعة فی الدین

### اشارة

وهناک أصل آخر له الأهمیهٔ الخاصهٔ بعد ذلک الأصل وهو حرمهٔ البدعهٔ والتدخّل فیما یرجع إلی الشریعهٔ الإلهیهٔ من عند نفسه، وذلک لأجل حصر التشریع فی اللَّه سبحانه، وانّه لیس لأحد الدخول فی تلک

ص: ۱۴

الحظیرة، أعنی: حظیرة التشریع، وأنّه ممّا یختص به سبحانه، فمن نازعه فی التشریع وأدخل فی شریعته ما لیس منه، فهو مبطل مبتدع، وفی الذکر الحکیم آیات کثیرة تُحْصِر التشریع فی اللّه سبحانه وتسلب ذلک الحق عن غیره، نشیر إلی بعضها: قال سبحانه: «إن الحکم إلّااللّه أمر ألّا تبعدوا إلّاإیّاه ذلک الدِّین القیّم ولکنّ أکثر الناس لا یعلمون» (یوسف/ ۴۰) والمراد من الحکم، هو التشریع والتقنین، بقرینة قوله: «أمر ألّا تبعدوا إلّاإیّاه».

ویقول سبحانه: «وکیف یحکّمونک وعندهم التَّوراة فیها حکم اللّه ثم یتولّون من بعد ذلک وما أُولئک بالمؤمنین» (المائدة/ ۴۳).

تری أنّه سبحانه یذمُّ الیهودَ فی إعراضهم عن التوراة وفیها حکم اللّه وتحکیم النبی الأکرم، وما هذا إلّالأنّ التشریع خاص باللّه تعالی ولیس لأحد فی التشریع أیّ حقّ.

یقول سبحانه فی ذمّ الیهود وأحبارهم حیث کانوا یعدلون عن حکم اللّه إلی حکم آخر طمعاً فی الدنیا إذ ینددهم بقوله: «ومن لم یحکم بما أنزل اللّه فأُولئک هم الکافرون» (المائدة/ ۴۴).

وقال: «ومن لم یحکم بما أنزل اللّه فأُولئک هم الظّالمون» (المائدة/ ۴۵).

وقال: «ومن لم یحکم بما أنزل اللّه فأُولئک هم الفاسقون» (المائدة/ ۴۷).

فهذه الآیات ونظائرها، دلیل علی أنّه لیس لأحد الحکم إلّاوفق ما شرّع اللّه، ومن خرج فی حکمه عن إطار التشریع الإلهی فهو کافر وظالم وفاسق.

ص: ۱۵

وهناک کلمة قیّمة عن أحد أئمة أهل البیت محمد الباقر علیه السلام إذ یقول: «الحکم حکمان: حکم اللَّه، وحکم أهل الجاهلیة فمن أخطأ حکمَ اللَّه حکم بحکم أهل الجاهلیة» (۱).

إنّ الآیات الدالّة علی ذم التشریع والتدخل فی شؤون اللَّه تعالی کثیرة تجمعها البدعة فی الدین، من غیر فرق بین الإفتاء بما خالف الکتاب والسنّة أو إدخال ما لم یرد فیها ورمیه باللَّه، فالمعنی الجامع للبدعة هو الافتراء علی اللَّه ورسوله ونشر المفتری بین الأُمة باسم الدین، یقول سبحانه: «ومن أظلم ممّن افتری علی اللَّه کذباً أو کذّب بآیاته إنّه لا یفلح الظالمون» (الأنعام/ ۲۱).

تری أنّه سبحانه یُلقِّن النبیَّ الأکرم أن یجیب المشرکین الذین اقترحوا علیه أن یأتی بغیر هذا القرآن أو یبدّله فیقول: «قل ما یکون لی أن أُبدّله من تلقاء نفسی إن أتّبع إلّاما یوحی إلیَّ إنّی أخاف إن عصیت ربّی عذاب یوم عظیم» (یونس/ ۱۵).

وقال الرسول: «إنّ أصدقَ الحدیث کتاب اللَّه، وإنّ أفضل الهدی هدی محمد، وشر الأُمور محدثاتها، وکل محدثة بدعة، وکل بدعة ضلالة، وکل ضلالة فی النار» (۲).

یقول ابن حجر فی تفسیر قوله: «وشرّ الأُمور محدثاتها»:

«المحدثات جمع محدثة، المراد ما أحدث ولیس له أصل فی الشرع، ویسمّی فی عرف الشرع بدعة، وما کان له أصل یدل علیه الشرع فلیس ببدعة» (۳).

---

۱- ۱ الوسائل: ۱۲، الباب ۵ من أبواب صفات القاضی، الحدیث ۶.

۲- ۲ العسقلانی: فتح الباری فی شرح البخاری: ۱۳/ ۱۵۳.

۳- ۳ العسقلانی: فتح الباری فی شرح البخاری: ۱۳/ ۱۵۳.

ص: ۱۶

فهـذان الأصـلان اللّـذان أشـرنا إليهمـا على وجه الإيجاز، ممّا اتّفقت عليها الأُمـة الإسـلامية جمعاء على اختلاف مـذاهبهم فی الأُصول والفروع، ولا تجد حكيماً أو متكلماً أو فقيهاً ينبس ببنت شفة على خلاف ذلك، فكيف لا وشعار المسلمين فی جميع العصور على أن لا معبود إلّاإيّاه، ولا حاكم ومشرّع إلّاهو.

فالمسلم يتلو كل يوم قوله: «إيّاك نعبد وإيّاك نستعين» (الحمد/ ۵).

كما يتلو قوله سبحانه: «يا أيّها الَّذين آمنوا لا تقدّموا بين يدی اللَّه ورسوله واتّقوا اللَّه إنّ اللَّه سميعٌ عليم» (الحجرات/ ۱).

وقوله سبحانه: «وما كان لمؤمن ولا مؤمنة إذا قضى اللَّه ورسوله أمراً أن يكون لهم الخيرة ومن يعص اللَّه ورسوله فقد ضلّ ضلالًا مبيناً» (الأحزاب/ ۳۶).

وقوله سبحانه: «إنّ هذا صراطی مستقيماً فاتّبعوه ولا تتّبعوا السبل فتفرّق بكم عن سبيله ذلكم وصّاكم به لعلّكم تتقون» (الأنعام/ ۱۵۳).

فالمُبْتدع هو المشـرّع المعرِضُ عن سبيل اللَّه، التابعُ لغير سبيله، المفرِّق جماعة المسـلمين عن سبيله سـبحانه، لا بل هو المفترى الكذّاب الذی يفترى على اللَّه سبحانه ويقترف أفضح المعاصی فمصيره إلى النار.

*** إذا وقف على موقف الأصـلين فالهدف هو تبيين مفهوم التوسّل وبيان أقسامه وأحكامه فی ضوء الكتاب والسنّة ولا تتخطاهما قيد شعرة، فما سوّغه الكتاب والسنّة النبوية، جعلناه فی قائمة التوسّل المشروع، وما خالفهما، تركناه فی قائمة الممنوع والمرفوض،

ص: ۱۷

وسیوافیک أنّ الممنوع منه، ما یمسّ کرامة التوحید فی العبادة، أو یکون تدخلًا فی أمر التشریع، ومصداقاً للبدعة التی ما أنزل اللّه بها من سلطان.

وقد اعتمدنا فی فهم أحکامه، علی غُرّ الآیات ومحکماتها، وصحاح السنّة وحسانها والسیرة الرائجة بین الصحابة والتابعین لهم بإحسان التی نکشف بها عن وجود دلیل علیه وصل إلیهم ولم یصل إلینا. ولم نتّخذ فی ذلک موقفاً مسبقاً حتی نُخْضِع الأدلة علیه، بل اتّبعنا مرامی الکتاب ومقاصد السنّة.

***

## التوسّل لغة واصطلاحا

التوسّل من وسلت إلی ربّی وسیلة: عملتُ عملًا أتقرّبُ به إلیه، وتوسّلت إلی فلان بکتاب أو قرابة، أی تقربتُ به إلیه (۱).

وقال الجوهری فی الصحاح: الوسیلة ما یتقرّب به إلی الغیر والجمع: الوُسُل والوسائل (۲).

ونحن فی غنی عن تحقیق معنی الوسیلة فی اللغة، لأنّها من المفاهیم الواضحة لدینا وحقیقتها لا تتجاوز عن اتّخاذ شیء ذریعة إلی أمر آخر یکون هو المقصود والمبتغی وهی تختلف حسب اختلاف المقاصد.

فمن ابتغی رضی اللّه تبارک وتعالی یتوسّل بالأعمال الصالحة التی بها یکتسب رضاه، ومن طلب استجابة دعائه یتوسّل بشیء جُعِل

---

۱- ۱ الخلیل: ترتیب المعین، مادة «وسل».

۲- ۲ الجوهری: الصحاح، ج ۵، مادة «وسل».

ص: ۱۸

فی الشریعة وسیلة لها، ومن أراد زیارة بیت اللّه الحرام یتوسّل بما یوصله إلیها، فوضوح معناه یبعثنا إلی أن نترک نقل أقوال اللغویین فی ذلک المضمار وإن کانت أکثر کلماتهم فی المقام متماثلة.

والمقصود منه فی المقام، هو أن یقدِّم العبدُ إلی ربّه شیئاً، لیکون وسیلةً إلی اللّه تعالی لأن یتقبّل دعاءه ویجیبه إلی ما دعا، وینالَ مطلوبه، مثلًا إذا ذکر اللّه سبحانه بأسمائه الحسنی وصفاته العلیا ومجّده وقدّسه وعظّمه، ثم دعا بما بدا له، فقد اتّخذ أسماءه وسیلة لاستجابة دعائه ونیل مطلوبه، ومثله سائر التوسّلات، والتوسّل بالأسباب فی الحیاة، أمر فطری للإنسان، فهو لم یزل یدق بابها لیصلَ إلی مسبباتها، وقال الإمام الصادق علیه السلام: «أبی اللّه أن تجری الأشیاء إلّابأسباب فجعل لکل شیء سبباً» (۱).

إنّ الوسیلة إذا کانت وسیلة عادیة للشیء وسبباً طبیعیاً له، فلا یشترط فیها إلّا وجود الصلة العادیة بین الوسیلة والمتوسّل إلیه، فمن یرید الشبع فعلیه الأکل فلا یُریحه شربُ الماء، إذ لا صلة بین شرب الماء، وسدِّ الجوع، فالعقلاء فی حیاتهم الدنیویة ینتهجون ذلک المنهج بوازع فطری، أو بعامل تجریبی، نری أنّ ذا القرنین عندما دُعی إلی دفع شرّ یأجوج ومأجوج الّذین کانوا یأتون من وراء الجبل ویفسدون ویقتلون ویغیرون، لبّی دعوتهم وتمسک بالسبب الطبیعی القویم الذی یدفع به شرّهم فخاطبهم بقوله: «آتونی زُبرَ الحدید حتی إذا ساوی بین الصَّدفین قال انفخوا حتی إذا جعله ناراً قال آتونی أُفرغ علیهم قِطراً* فما اسطاعوا أن یظهروه وما استطاعوا له نقبا» (الکهف/ ۹۶- ۹۷).

---

۱- ۱ الکلینی: الکافی: ۱/ ۱۸۳.

ص: ۱۹

ففی هذا الموقف العصیب توسّل ذوالقرنین- ذلک الإنسان الإلهی- بسبب طبیعی إذ أنّه وقف علی الصلهٔ بین الوسیلهٔ وما یهدف إلیها، وهو سدّ الودیان بِقِطَعِ الحدید حتی إذا سوی بین الجبلین أمر الحدّادین أن ینفخوا فی نار الحدید التی أُوقدت فیه حتی جعله ناراً، وعند ذلک قال: ائتونی نحاساً مذاباً أو صفراً مذاباً، حتی أصبَّه علی السد بین الجبلین وینسد بذلک النقب ویصیر جداراً مصمتاً، فکانت حجارته الحدید وطینه النحاس الذائب.

ففی المورد وأضرابه التی بنیت علیها الحیاهٔ الإنسانیهٔ فی هذا الکوکب، لا یشترط بین الوسیلهٔ والهدف سوی الرابطهٔ الطبیعیهٔ أو العادیهٔ التی کشف عنها العلم والتجربهٔ وأمّا التوسّل فی الأُمور الخارجهٔ عن نطاق الأُمور العادیهٔ، فبما أنّ التعرّف علی أسبابه خارج عن إطار العلم والتجربهٔ بل یُعدّ من المکنونات الغیبیهٔ، فلا یقف علیها الإنسان إلّا عن طریق الشرع وتنبیه الوحی، وبیان الأنبیاء والرسل وما ذاک إلّالأنّهم هم الذین یرفعون الستار عن وجه الحقیقهٔ ویصرّحون بالوسیلهٔ ویبیّنوه بأنّ هناک صلهٔ بینها وبین ما یبغیه الإنسان المتوسّل.

وهذا الأصل یبعثنا إلی أن لا نتوسل بشیء فیما نبتغیه من رضی الربّ، وغفران الذنوب واستجابهٔ الدعاء ونیل المنی، إلّاعن طریق ما عیّنه الشارع وصرّح بأنّه وسیلهٔ لذلک الأمر، فالخروج عن ذلک الإطار یسقطنا فی مهاوی التشریع ومهالک البِدع التی تعرّفتَ علی مضاعفاتها.

فالمسلمون سلفُهم وخلفهم، صحابیّهم وتابعیّهم، والتابعون لهؤلاء بإحسان فی جمیع الأعصار ما کانوا یخرجون عن ذلک الخط الذی رسمناه، فما نَدَب إلیه الشرع فی مجال التوسّل یأخذون به، وما لم

ص: ۲۰

يذكر، أو نهى عنه يتركونه، ولا اعتبار بالبدَعِ المحدثة التى ما أنزل اللَّه بها من سلطان.

وها نحن نذكر عليك التوسّلات المشروعة التى ندب إليها الشرع، وحثّ عليها النبى الأكرم وخلفاؤه مجتنبين عن الإسهاب فى الكلام، مقتصرين على اللبّ تاركين القشر.

ص: ٢١

## ١ التوسّل بأسمائه وصفاته

أمر اللَّه سبحانه عباده بدعائه بأسمائه الحسنى وقال تعالى: «وللَّه الأسماء الحسنى فادعوه بها وذروا الذين يلحدون فى أسمائه سيجزون ما كانوا يعملون» (الأعراف/ ٨٠).

إنّ الآية تصف أسماءه كلَّها بالحسنى لحسن معانيها، من غير فرق بين ما يرجع إلى صفات ذاته كالعالم والقادر، والحى. وما يرجع إلى صفات فعله كالخالق والرازق والمحيى والمميت، ومن غير فرق بين ما يفيد التنزيه ورفع النقص كالغنىّ والقدّوس، وما يعرب عن رحمته وعفوه كالغفور والرحيم، فعلى المسلم دعاؤه سبحانه بها فيقول: يا اللَّه يا رحمن يا رحيم، يا خالق السماوات والأرض، يا غافر الذنوب ويا رازق الطفل الصغير. وتركِ عملِ الذين يعدلون بأسماء اللَّه

ص: ۲۲

تعالی عمّا هی علیه فیسمّون بها أصنامهم بالزیادة والنقصان، فیسمّون أصنامهم باللات والعزّی أخذاً من اللّه العزیز، سیجزون ما کانوا یعملون فی الآخرة.

فعندما یذکره العبد بأسمائه التی تضمّنت کل خیر وجمال، ورحمة ومغفرة وعزّة وقدرة، ثم یعقبه بما یطلبه من مغفرة الذنوب وقضاء الحوائج فیستجیبه سبحانه، وقد دلّت علی ذلک، الآثار الصحیحة التی نذکر منها ما یلی:

۱- أخرج الترمذی عن عبد اللّه بن بریدة عن أبیه أنّ رسول اللّه سمع رجلًا یقول: اللّهمّ إنّی أسألک بأنّی أشهد أنّک أنت اللّه لا إله إلّاأنت، الأحد، الصمد، الذی لم یلد ولم یولد، ولم یکن له کفواً أحد فقال النبی: «لقد سألتَ اللّه باسمه الأعظم الذی إذا دُعیَ به أجاب، وإذا سُئل به أعطی» (۱).

والحدیث تضمّن بیان الوسیلة، والتوسّل بالأسماء، وإن لم یأت فیه الغرض الذی لأجله سأل اللّه تعالی بأسمائه.

۲- عن أبی هریرة قال: جاءت فاطمة إلی النبی صلی الله علیه و آله و سلم تسأله خادماً، فقال لها: «قولی: اللّهمّ ربّ السماوات السبع، وربّ العرش العظیم، ربّنا وربّ کل شیء ومنزل التوراة والإنجیل والقرآن، فالق الحبّ والنوی، أعوذ بک من شرّ کل شیء أنت آخذ بناصیته، أنت الأوّل فلیس قبلک شیء، وأنت الآخر فلیس بعدک شیء، وأنت الظاهر فلیس فوقک شیء، وأنت الباطن فلیس دونک شیء، اقض عنی الدین وأغننی

---

۱- ۱ الترمذی: الصحیح: ۵/ ۵۱۵ برقم ۳۴۷۵، کتاب الدعوات، الباب ۶۵ من کتاب جامع الدعوات عن النبی.

ص: ۲۳

من الفقر» (۱).

۳- وأخرج أحمد والترمذی عن أنس بن مالک، أنّه کان مع رسول اللّه جالساً ورجل یصلّی، ثم دعا: اللّهم إنّی أسألک بأنّ لک الحمد لا إله إلّا أنت، أنت المنّان بدیع السماوات والأرض یا ذا الجلال والإکرام یا حیّ یا قیّوم، فقال النبی: «تدرون بم دعا اللّه؟ دعا اللّه باسمه الأعظم الذی إذا دُعی به أجاب، وإذا سُئل به أعطی» (۲).

وفی روایات أئمهٔ أهل البیت علیهم السلام نماذج من هذا النوع من التوسّل یقف علیها السابر فی روایاتهم وأحادیثهم.

۴- فقد روی الإمام الرضا علیه السلام عن جدّه محمد الباقر علیه السلام أنّه کان یدعو اللّه تبارک وتعالی شهر رمضان بدعاء جاء فیه: «اللّهمّ إنّی أسألک بما أنت فیه من الشأن والجبروت، وأسألک بکلّ شأن وحده وجبروت وحدها، اللّهم إنّی أسألک بما تجیبنی به حین أسألک فأجبنی یا اللّه» (۳).

روی الشیخ الطوسی فی مصباحه عن الإمامین الباقر والصادق علیهما السلام دعاءً باسم دعاء السمات مستهلّه:

«اللّهمّ إنّی أسألک باسمک العظیم الأعظم، الأعزّ الأجلّ الأکرم، الذی إذا دُعیتَ به علی مغالق أبواب السماء للفتح بالرحمهٔ، انفتحت، وإذا دُعیتَ به علی مضایق أبواب الأرض للفرج، انفرجت، وإذا دعیت به علی العسیر لیسر تیسرت ...» (۴).

---

۱- ۱ الترمذی: الصحیح: ۵/ ۵۱۸ برقم ۳۴۸۱، کتاب الدعوات، الباب ۶۸ من کتاب جامع الدعوات.

۲- ۲ الترمذی: الصحیح: ۵/ ۵۴۹- ۵۵۰ برقم ۳۵۴۴، الباب ۱۰۰ من کتاب الدعوات.

۳- ۳ السید ابن طاووس الحلّی: الإقبال، ص ۳۴۸، ط عام ۱۴۱۶.

۴- ۴ الطوسی: مصباح المتهجد، ص ۳۷۴.

ص: ٢۴

إنّ ثناء اللّه وتقديسه ووصفه بما وصف به فى كتابه وسنّة نبيّه، يوجد أرضية صالحة لاستجابة الدعاء، ويكشف عن استحقاق الداعى لرحمته وعفوه وكرمه. وبما أنّ هذا القسم من التوسّل اتفقت عليه الأُمة سلفها وخلفها ولم يذكر فيه أىّ خلاف فلنتقصر فيه بهذا المقدار.

ص: ۲۵

## ۲ التوسّل بالقرآن الكريم

إنّ الإنسان مهما كان مبدعاً فی الوصف والتعبير، لا يستطيع أن يصف كلام اللّه العزيز بمثل ما وصفه به سبحانه، فقد وصف هو كتابه بأنّه نور، وكتاب مبين، وهدیً للمتّقين، نزل بالحق تبياناً لكل شیء، إلی غير ذلك من المواصفات الواردة فيه.

وكتابه سبحانه، فعله، فالتوسّل بالقرآن والسؤال به، توسّل بفعله سبحانه ورحمته التی وسعت كل شیء ومع ذلك كلّه يجب علی المتوسّل، التحقّق من وجود دليل علی جواز هذا النوع من التوسّل، لما عرفت أنّ كل ما يقوم به المسلم من التوسّلات يلزم أن لا يخدش أصل التوحيد وحرمة التشريع، ومن حسن الحظ ترى وروده فی الشرع.

روی الإمام أحمد، عن عمران بن الحصين، أنّه مرّ علی رجل

ص: ۲۶

يقصّ، فقال عمران: إنّا للّه‌وإنّا إليه راجعون سمعت رسول اللّه يقول:

«اقرأوا القرآن واسألوا اللّه تبارك وتعالى به قبل أن يجيء قوم يسألون به الناس» (۱). فعموم لفظ الحديث يدل على جواز سؤال سبحانه بكتابه المنزل ما شاء من الحوائج الدنيوية والأُخروية.

والإمعان فى الحديث يرشدنا إلى حقيقة واسعة وهى جواز السؤال بكل من له عند اللّه منزلة وكرامة، وما وجه السؤال بالقرآن إلّا لكونه عزيزاً عند اللّه، مكرّماً لديه، وهو كلامه وفعله، ونفس ذاك متحقّق فى رسوله الأعظم وأوليائه الطاهرين عليهم سلام اللّه أجمعين.

وورد عن أئمة أهل البيت عليهم السلام أنّه يستحبّ فى ليلة القدر أن يفتح القرآن فيقول: «اللّهمّ إنّى أسألك بكتابك المنزل وما فيه، وفيه اسمك الأكبر وأسماؤك الحسنى وما يخاف ويرجى أن تجعلنى من عتقائك من النار» (۲).

---

۱- ۱ الإمام أحمد: المسند: ۴/ ۴۴۵. ورواه فى كنز العمال عن الطبرانى فى الكبير، والبيهقى فى‌شعب الإيمان، لاحظ ج ۱، ص ۶۰۸ برقم ۲۷۸۸.

۲- ۲ ابن طاووس الحلّى: الإقبال، ص ۴۱. رواه حريز بن عبد اللّه السجستانى عن أبى جعفر الباقر عليه السلام.

ص: ٢٧

## ٣ التوسّل بالأعمال الصالحة

إذا كان التوسّل بمعنى تقديم شيء إلى ساحة اللّه ليستجيب دعاءه، فلا شك فى أنّ العمل الصالح أحسن شيء يتقرّب به الإنسان إلى اللّه تعالى، وأحسنُ وسيلةٍ يُتمسّك بها فتكون نتيجة التقرّب هى نزول رحمته عليه وإجابة دعائه، وفى بعض الآيات الكريمة تلميح إلى ذلك، وإن لم يكن فيها تصريح إلّاأنّ السنّة النبويّة صرّحت بذلك، أمّا الآيات فنأتى بنموذجين منها:

١- «وإذ يرفع إبراهيم القواعد من البيت وإسماعيل ربّنا تقبّل منّا إنّك أنت السميع العليم* ربّنا واجعلنا مسلمين لك ومن ذرّيّتنا أُمّة مسلمة لك وأرنا مناسكنا وتب علينا إنّك أنت التوّاب الرحيم» (البقرة/ ١٢٧- ١٢٨).

ص: ٢٨

ترى أنّ إبراهيم وولـده الحليم قـدّما إلى اللَّه تبارك وتعالى وسـيلة وهى بناء البيت، فعند ذلك طلبا من اللَّه سـبحانه عدّة أُمور تجمعها الأُمور التالية:

تقبّل منّا، واجعلنا مسلمين لك، ومن ذريّتنا أُمّة مسلمة لك، وأرنا مناسكنا، وتب علينا.

والآيـة إن لم تكن صـريحة فيما نبتغيه غير أنّ دعاء إبراهيم فى الظروف التى كان يرفع فيها قواعـد البيت مع ابنه، ترشـدنا إلى أنّ طلب الـدعاء فى ذلـك الظرف، لم يكن أمراً اعتباطياً، بل كانت هناك صـلة بين العمل الصالـح والـدعاء، وأنّه فى قرار نفسه تمسك بالأوّل ليستجيب دعاءه.

٢- قوله سبحانه: «الذين يقولون ربّنا إنّنا آمنّا فاغفر لنا ذنوبنا وقنا عذاب النار» (آل عمران/ ١۶٩).

ترى أنّه عطف طلب الغفران بالفاء على قوله: «ربّنا إنّنا آمنّا»، ففاء التفريع تعرب عن صلة بين الإيمان وطلب الغفران.

وأنت إذا سبرت الآيات الكريمـة تقف على نظير ذلك فكلّها من قبيل التلميـح لا التصـريح، غير أنّ فى السـنّة النبويـة تصـريح على أنّ ذكر العمل الصالـح الـذى أتى به الإنسان للَّه‌تبارك وتعالى، يثير رحمته، فتنزل رحمته على عبده ويُسـتجاب دعاؤه، وقد روى الفريقان القصّة التالية وفيها غنى وكفاية:

روى البخارى عن ابن عمران عن رسول اللَّه صـلى الله عليه و آله و سـلم قال: «بينما ثلاثة نفر ممّن كان قبلكم يمشون إذ أصابهم مطر، فآووا إلى غارٍ فانطبق عليهم، فقال بعضهم لبعض: إنّه واللَّه يا هؤلاء لا ينجيكم إلّاالصدق،

ص: ٢٩

فليدع كل رجل منكم بما يعلم أنّه قد صدق فيه.

فقال واحد منهم: اللّهمّ إن كنت تعلم أنّه كان لى أجير عمِلَ لى على فرق من أرُز، فذهب وتركه، وإنّى عمدت إلى ذلك الفرق فزرعته، فصار من أمره أنّى اشتريت منه بقراً، وأنّه أتانى يطلب أجره، فقلت:

اعمد إلى تلك البقر فسقها، فقال لى: إنّما لى عندك فَرَق من أرُز، فقلت له: اعمد إلى تلك البقر فإنّها من ذلك الفَرَق، فساقها، فإن كنت تعلم أنّى فعلت ذلك من خشيتك، ففرّج عنّا، فانساحت عنهم الصخرة.

فقال الآخر: اللّهمّ إن كنت تعلم كان لى أبوان شيخان كبيران، فكنت آتيهما كل ليلة بلبن غنم لى فأبطأتُ عليهما ليلةً، فجئتُ وقد رقدا، وأهلى وعيالى يتضاغون من الجوع، فكنت لا أسقيهم حتى يشرب أبواى، فكرهت أن أوقظهما وكرهت أن أدعهما فَيسْتَكنّا لشربتهما، فلم أزل انتظر حتى طلع الفجر فإن كنت تعلم أنّى فعلت ذلك من خشيتك ففرّج عنّا، فانساحت عنهم الصخرة حتى نظروا إلى السماء.

فقال الآخر: اللّهمّ إن كنت تعلم أنّه كان لى ابنة عم من أحبّ الناس إلىّ وأنّى راودتها عن نفسها فأبت إلّاأن آتيها بمائة دينار، فطلبتها حتى قدرتُ، فأتيتها بها، فدفعتها إليها، فأمكنتنى من نفسها، فلمّا قعدت بين رجليها فقالت: اتّق اللّه ولا تفضّ الخاتم إلّابحقّه، فقمت وتركت المائة دينار، فإن كنت تعلم أنّى فعلت ذلك من خشيتك ففرّج عنّا، ففرّج اللّه عنهم فخرجوا» (١).

---

١- ١ البخارى: الصحيح: ۴/ ١٧٣، كتاب الأنبياء، الباب ۵٣؛ ورواه فى كتاب البيوع، الباب ٩٨، واللفظ لكتاب الأنبياء.

ص: ٣٠

لم تكن الغايـة من تحـديث النبى بما ذكر إلّاتعليم أُمته حتى يتّخـذوا ذكر العمل الصالح وسـيلة لاسـتجابة دعوتهم. ولو كان ذلك من خصائص الأُمم الماضية لصرّح بها. وقد رواه الفريقان، باختلاف فى اللفظ.

٣- روى البرقى أحمـد بن خالد (ت ٢٧۴ ه) فى محاسـنه، عن عبـد الرحمن ابن أبى نجران، عن المفضل بن صالح، عن جابر الجعفى، يرفعه قال: قال رسول اللَّه صـلى الله عليه و آله و سـلم: «خرج ثلاثـة نفر يسـيحون فى الأرض، فبينما هم يعبـدون اللَّه فى كهف فى قلّة جبـل حتى بـدت صـخرة من أعلى الجبـل حتى التقمت بـاب الكهف، فقـال بعضـهم لبعض: عباد اللَّه واللَّه ما ينجيكم ممّا وقعتم إلّاأن تصدقوا اللَّه، فهلمّوا ما عملتم للَّه خالصاً، فانّما أسلمتم بالذنوب.

فقـال أحـدهم: اللّهمّ إن كنت تعلم أنّى طلبت امرأة لحسـنها وجمالهـا، فـأعطيت فيهـا مالًا ضـخماً، حتى إذا قـدرت عليها وجلست منها مجلس الرجل من المرأة وذكرت النار، فقمت عنها فزعاً منك، اللّهمّ فارفع عنّا هذه الصخرة، فانصدعت حتى نظروا إلى الصدع.

ثم قـال الآـخر: اللّهمّ إن كنت تعلم أنّى اسـتأجرت قومـاً يحرثـون كـل رجـل منهم بنصف درهم، فلمّـا فرغوا أعطيتهم أُجورهم، فقـال أحـدهم: قـد عملت عمل اثنين واللَّه لا آخـذ إلّادرهماً واحـداً، وترك ماله عندى، فبذرت بذلك النصف الدرهم فى الأرض، فأخرج اللَّه من ذلك رزقاً، وجاء صاحب النصف الـدرهم فأراده، فـدفعت إليه ثمن عشـرة آلاف، فإن كنت تعلم أنّما فعلته مخافة منك فارفع عنّا هذه الصخرة، قال: فانفرجت منهم حتى نظر بعضهم إلى بعض.

ص: ۳۱

ثم إنّ الآخر قال: اللّهمّ إن كنت تعلم أنّ أبى وأُمّى كانا نائمين، فأتيتهما بقعب من لبن، فخفت أن أضعه أن تمج فيه هامة، وكرهت أن أُوقظهما من نومهما، فيشق ذلك عليهما، فلم أزل كذلك حتى استيقظا وشربا، اللّهمّ فإن كنت تعلم أنّى فعلت ذلك ابتغاء وجهك فارفع عنّا هذه الصخرة، فانفرجت لهم حتى سهل لهم طريقهم، ثم قال النبى صلى الله عليه و آله و سلم: من صدق اللّه نجا» (۱).

۴- وقال الإمام الطبرسى: أصحاب الرقيم هم النفر الثلاثة الذين دخلوا فى غار، فانسدّ عليهم، فقالوا: ليدعُ اللّه تعالى كل واحد منّا بعمله حتى يفرّج اللّه عنّا، ففعلوا، فنجّاهم اللّه. رواه النعمان بن بشر مرفوعاً (۲).

ولعل فيها غنىً وكفاية ومن أراد التبسط فعليه السبر فى غضون الروايات.

---

۱- ۱ نور الثقلين: الجزء ۳ فى تفسير قوله: «أم حسبت أنّ أصحاب الكهف والرقيم كانوا من آياتنا عجباً» الكهف/ ۹ نقلًا عن محاسن البرقى فى تفسير الآية.

۲- ۲ الطبرسى: مجمع البيان: ۳/ ۴۵۲.

ص: ۳۲

## ۴ التوسّل بدعاء الرسول الأكرم

إنّ للنبى الأكرم مكانـة مرموقـة عنـد ربّه ليس لأحدٍ مثلها، فهو أفضل الخليقة، وقد بلغت عناية القرآن الكريم ببيان نواح من مناقبه إلى حد لا ترى مثل ذلك إلّافى حق القليل من أنبيائه، وربما يطول بنا الكلام إذا قمنا بعرض جميع الآيات الواردة فى حقّه، وإنّما نشير إلى بعضها.

فقد أشار الذكر الحكيم إلى مكانته المرموقة ولزوم توقيره وتكريمه وأنّه لا يصـلح دعاؤه كدعاء البعض للبعض بقوله سـبحانه: «يا أيّها الـذين آمنوا لا ترفعوا أصواتكم فوق صوت النبيِّ ولا تجهروا له بـالقول كجهر بعضـكم لبعضٍ أن تحبط أعمالكم وأنتم لا تشـعرون» (الحجرات/ ۲) وقال سبحانه أيضاً: «لا تجعلوا دعاء الرسول بينكم كدعاء بعضكم بعضاً» (النور/ ۶۳).

ص: ۳۳

وإلى كماله الرفيع وإمامته وكونه قدوة وأُسوة للمؤمنين يتأسّون به فى قِيَمه ومُثُله العليا، بقوله سبحانه: «لقد كان لكم فى رسول اللَّه أُسوة حسنة لمن كان يرجوا اللَّه واليوم الآخر وذكر اللَّه كثيراً» (الأحزاب/ ۲۱).

وإلى عظمته وكرامته عند اللَّه بحيث يصلّى عليه سبحانه وملائكته فأمر المؤمنين أن يصلّوا عليه بقوله: «إنّ اللَّه وملائكته يصلّون على النبيّ يا أيّها الذين آمنوا صلّوا عليه وسلّموا تسليماً» (الأحزاب/ ۵۶).

وإلى صفاء نفسه وقوة روحه وجمال خلقه بقوله: «إنّك لعلى خُلقٍ عظيم» (الشعراء/ ۱۳۷).

وإلى عكوفه على عبادة ربّه وتهجّده فى الليل وسهره فى طريق طاعة اللَّه بقوله: «إنّ ربّك يعلم أنّك تقوم أدنى من ثلثى الليل ونصفه وثلثه وطائفة من الذين معك» (المزمل/ ۲۰).

وإلى غزارة علمه بقوله: «وعلّمك ما لم تكن تعلم وكان فضل اللَّه عليك عظيماً» (النساء/ ۱۱۳).

وإلى أنّه صلى الله عليه و آله و سلم أحد الأمانين فى الأرض بقوله: «وما كان اللَّه ليعذّبهم وأنت فيهم وما كان اللَّه معذّبهم وهم يستغفرون» (الأنفال/ ۳۳).

قد بلغت كرامة الرسول- عند اللَّه- إلى حدّ يتلو اسمه، اسم اللَّه وينسب إليهما فعل واحد ويقول: «وسيرى اللَّه عملكم ورسوله ثم تردّون إلى عالم الغيب والشّهادة» (التوبة/ ۹۴).

وقال سبحانه: «من يطع اللَّه ورسوله فقد فاز فوزاً عظيماً» (الأحزاب/ ۷۱).

وقال اللَّه سبحانه: «وما نقموا إلّاأن أغناهم اللَّه ورسوله من فضله» (التوبة/ ۷۴).

ص: ۳۴

إلى غير ذلك من الآيات التى اقترن فيها اسم نبيه إلى اسمه سبحانه ونسب إليهما فعل واحد وشهدت بكرامته عند اللَّه وقربه منه، فإذا كانت هذه منزلته عند اللَّه، فلا يرد دعاؤه، وتستجاب دعوته، فيكون دعاء مثل تلك النفس غير مردود، والمتمسك بدعائه متمسكاً بركن وثيق وعماد رصين، ولأجل تلك الخصوصية نرى أنّه سبحانه يأمر المذنبين من المسلمين إلى التمسّك بذيل دعائه، ويأمرهم بأن يحضروا الرسول الأعظم ويستغفروا اللَّه فى مجلسه ويسألونه أن يستغفر لهم أيضاً، فكان استغفاره لهم سبباً لنزول رحمته وقبوله توبتهم، قال سبحانه: «وما أرسلنا من رسول إلّاليطاع بإذن اللَّه ولو أنّهم إذ ظلموا أنفسهم جاءُوكَ فاستغفروا اللَّه واستغفر لهم الرَّسول لوجدوا اللَّه توّاباً رحيماً» (النساء/ ۶۴).

نرى أنّه سبحانه فى آية أُخرى يندّد بالمنافقين بأنّه، إذا قيل لهم تعالوا يستغفر لكم رسول اللَّه، لوّوا رؤوسهم، يقول سبحانه: «وإذا قيل لهم تعالوا يستغفر لكم رسول اللَّه لوّوا رؤوسهم ورأيتهم يصدّون وهم مستكبرون» (المنافقون/ ۵).

وما هذا إلّالأنّ دعاء الرسول دعاء مستجاب، ودعوته مقبولة، واستغاثته مستجابة، لأنّه نابع من نفس طاهرة مؤمنة راضية مرضية.

إنّ من الظلم الواضح تسوية دعاء النبى بسائر المسلمين والتعبير عن دعائه صلى الله عليه و آله و سلم بدعاء الأخ المؤمن! وجعل الجميع تحت عنوان واحد، فانّ لدعاء الأخ المؤمن مقاماً رفيعاً، ولكن أين هو من دعاء الرسول؟!

إنّ التوسّل بدعاء الإنسان الأمثل كان رائجاً فى الرسالات السابقة،

ص: ۳۵

نرى أنّ أبناء يعقوب بعدما كُشِفَ أمرهم وبان ظلمهم توسّلوا بدعاء أبيهم النبيّ وقالوا له: «يا أبانا استغفر لنا ذنوبنا إنّا كنّا خاطئين* قال سوف أستغفر لكم ربّي إنّه هو الغفور الرحيم» (يوسف/ ۹۷- ۹۸).

ففى هذه الآيات دلالة واضحة على أنّ رحمة اللّه الواسعة تارة تنزل على العبد مباشرة وبدون واسطة، وأُخرى تنزل على طريق أفضل خلائقه وأشرف رسله، بل مطلق رسله وسفرائه.

وفى ذلك دلالة على وهن ما يلوكه بعض الناس ويقولون: إنّه سبحانه أعرف بحال عبده وأقرب إليه من حبل الوريد يراه ويسمع دعاءه، فلا حاجة لتوسط سبب والتوسّل بمخلوق و ...، هذه الكلمات تصدر عمّن ليس له إلمام بالقرآن الكريم ولا بالسنّة النبوية ولا بسيرة السلف الصالح إذ ليس الكلام فى علمه سبحانه، بل الكلام فى أمر آخر وهو أنّ دعاء الإنسان الظالم لنفسه ربما لا يكون صاعداً إلى اللّه تبارك وتعالى ومقبولًا عنده، ولكنّه إذا ضمّ إليه دعاء الرسول أصبح دعاؤه مستجاباً وصاعداً إليه سبحانه.

وللشيخ محمد الفقّى- من علماء الأزهر الشريف- كلام فى المقام نأتى بملخّصه.

لقد شرّف اللّه تعالى نبيّه صلى الله عليه و آله و سلم بأسمى آيات التشريف، وكرّمه بأكمل وأعلى آيات التكريم، فأسبغ عليه نِعَمه ظاهرة وباطنة، وتوّجه بأعظم أنواع التيجان قدراً وذكراً، وأرفع الأكاليل شأناً وخطراً. فذكر منزلته منه جلّ شأنه حياً وميتاً فى قوله تعالى: «إنّ اللّه وملائكته يصلّون على النبيّ يا أيّها الّذين آمنوا صلّوا عليه وسلّموا تسليماً» فأىّ تشريف أرفع وأعظم من صلاته سبحانه وتعالى هو وملائكته عليه صلى الله عليه و آله و سلم؟ وأىّ

ص: ۳۶

تكريم أسمى بعد ذلك من دعوة عباده وأمره لهم بالصلاة والسلام عليه صلى الله عليه و آله و سلم؟

ولم يقف تقدير اللَّه تعالى له عند هذا التقدير الرائع، بل هناك ما يدعو إلى الإعجاب ويلفت الأنظار إلى تعظيم على جانب من الأهمية، ألم تر فى قوله تعالى: «لعمرك إنّهم لفى سكرتهم يعمهون» ما يأخذ بالألباب ويدهش العقول، فقد أقسم سبحانه وتعالى بنبيّه فى هذه الآية:

«وإنّه لقسم لو تعلمون عظيم» قال ابن عباس رضى الله عنه: ما خلق اللَّه ولا ذرأ ولا برأ نفساً أكرم على اللَّه من محمد صلى الله عليه و آله و سلم:

وما سمعتُ أنّه تعالى أقسم بحياة أحد غيره، والقرآن الكريم تفيض آياته بسموّ مقامه، وتوحى بعلوّ قدره، وجميل ذكره، فقد جعل طاعته صلى الله عليه و آله و سلم طاعة له تعالى وقوله عزّ من قائل: «من يطع الرَّسول فقد أطاع اللَّه» وعلّق حبّه تعالى لعباده على اتّباعه صلى الله عليه و آله و سلم فيما بعث به وأرسل للعالمين، إذ يقول سبحانه: «قل إن كنتم تحبّون اللَّه فاتّبعونى يحببكم اللَّه».

وممّا يدل على مبلغ تقديره، ومدى محبة اللَّه تعالى، وتشريفه لرسوله صلى الله عليه و آله و سلم قوله تعالى: «وإذ أخذ اللَّه ميثاق النبيين لما آتيتكم من كتاب وحكمة ثم جاءكم رسول مصدّق لما معكم لتؤمنّ به ولتنصرنّه» الآية، قال علىّ رضى الله عنه: «لم يبعث اللَّه نبياً من آدم فمن بعده إلّاأخذ عليه العهد فى محمد صلى الله عليه و آله و سلم لئن بعث وهو حىّ ليؤمنّ به ولينصرنّه ويأخذ العهد».

ففى ملازمة جبريل له صلى الله عليه و آله و سلم من مكّة إلى بيت المقدس أكبر مظهر من مظاهر الشرف والفخار، وأسمى آية من آيات التقدير للرسول

ص: ۳۷

الأعظم فی حياة الأُمم وتأريخها. فهذه الآيات التی قصصتها وجئتكم بها وإن كانت كلّها بصائر وهدی ورحمة لقوم يؤمنون لا أری مانعاً من ذكر ما عداها، ففيها تنبيه الغافلين إلی مزيد من النظر فيما عساه أن يقنعهم ويهديهم إلی الإيمان بما جاءت به الآيات البيّنات، وما يوحی به الدين وتعاليمه القويمة، فمن روائع ما يتمتع به من العظمة الصلاة عليه صلی الله عليه و آله و سلم عند بدء الدعاء وختمه، فانّ فی ذلك القبول والاستجابة، فقد صحّ عن عمر وعلیّ- رضی اللّه عنهما- أنّهما قالا لرجل دعا ولم يصلِّ علی النبی صلی الله عليه و آله و سلم: إنّ الدعاء موقوف بين السماء والأرض لا يرفع ولا تفتح له الأبواب حتی يصلّی الداعی علی النبی صلی الله عليه و آله و سلم، ومثل هذا لا يقال من قبيل الرأی فهو فی حكم المرفوع، بل قد ثبت هذا مرفوعاً إلی رسول اللّه صلی الله عليه و آله و سلم.

وأخيراً قد دلّ قوله تعالی: «ورفعنا لك ذكرك» علی علوّ مكانته وجليل قدره وعظم شأنه، إذ المعنی فی ذلك انّنا قرنّا اسمك باسمنا، وجعلنا الإيمان لا يتحقّق إلّابالنطق بالشهادتين، وغير ذلك من براهين الشريعة وأدلّتها التی لا تحصی ولا يمكن أن تستقصی

وإليك ما قاله حسان بن ثابت صاحب الرسول وشاعره:

اغرَّ عليه للنبوّة خاتم من اللّه من نور يلوح ويشهد

وضمّ الإله اسم النبیّ إلی اسمه إذا قال فی الخمس المؤذن أشهد

وشقَّ له من اسمه لِيُجلَّه فذوالعرش محمود وهذا محمد (۱)

إنّ السبب الواقعی لاستجابة دعائه إنّما هو روحه الطاهرة ونفسه

---

۱- ۱ محمد الفقّی: التوسّل والزيارة ص ۱۵۶- ۱۶۰، وقد أورد فی بحثه كثيراً من الآيات التی تشهد علی عظمة رسول اللّه ومكانته وقربه وقد لخّصنا كلامه.

ص: ۳۸

الكريمة وقربها من اللّه سبحانه، وهى التى تضفى للدعاء أثر التأثير وتجعله صاعداً ومدعماً لدعاء الغير.

نعم هناك كلام فى اختصاص ذلك الأمر بحياة النبى الجسمانية، أو يعمّ حياته البرزخية التى فيها يُرزق ويفرح ويستبشر، فهناك من يخص الآية بحياته الجسمانية بحجة وروده فيها، ولكن الأدلة التى سنبيّنها توقفك على جلى الحال، فانتظر ...

ص: ۳۹

## ٥ التوسّل بدعاء الأخ المؤمن

التوسّل بدعاء الأخ المؤمن تمسّک بالسبب الذی جعله اللّه سبحانه سبباً لاستجابة الدعاء، وقد دلّت الآیات علی أنّ الملائکة یستغفرون للّذین آمنوا، وأنَّ المؤمنین اللاحقین یستغفرون للسابقین، وهذا یدل علی أنّ دعاء الأخ فی حقّ أخیه، أمر مرغوب ومطلوب ومستجاب، فإذا کان کذلک فعلی المذنب أن یتوسّل بهذا السبب المشروع ویطلب من أخیه الدعاء له، قال سبحانه: «الذین یحملون العرش ومن حوله یسبّحون بحمد ربّهم ویؤمنون به ویستغفرون للّذین آمنوا ربّنا وسعت کلَّ شیء رحمة وعلماً فاغفر للّذین تابوا واتّبعوا سبیلک وقهم عذاب الجحیم» (غافر/ ۷).

وقال سبحانه: «الذین جاءوا من بعدهم یقولون ربّنا اغفر لنا

ص: ۴۰

ولإخواننا الذين سبقونا فى الإيمان ولا تجعل فى قلوبنا غلّاً للّذين آمنوا ربّنا إنّك رؤوف رحيم» (الحشر/ ۵۹).

فدعاء حملة العرش واللاحقين من المؤمنين سبب صالح لإجابة الدعاء، فعلى المسلم الواعى التمسك بمثل هذا السبب وطلب الدعاء منهم.

وفى السنّة الشريفة ما يدل على ذلك، روى مسلم والترمذى عن عبد اللَّه عن عمرو بن العاص أنّه سمع رسول اللَّه يقول: «إذا سمعتم المؤذّن، فقولوا مثلما يقول، ثم صلّوا علىّ فانّه من صلّى علىّ صلاة، صلّى اللَّه عليه بها عشراً، ثم سلوا اللَّه لى الوسيلة فانّها منزلة فى الجنّة لا تنبغى إلّالعبدٍ من عباد اللَّه، وأرجو أن أكون أنا هو، فمن سأل لى الوسيلة حلّت له الشفاعة» (۱).

فهذا الحديث يدل بظاهره على أنّ الرسول يتوسّل إلى اللَّه تعالى بدعاء أُمته له، أن يؤتيه الوسيلة والمقام المحمود فى الجنة ويكون جزاؤه شفاعتَه فى حقّهم. فإذا كان هذا حال النبى فأولى لنا أن نتمسك بهذه الوسيلة:

وفى روايات أئمة أهل البيت تصاريح على ذلك، نذكر بعضها لتتجلّى الحقيقة بأجلِّ مظاهرها فانّ العترة الطاهرة أحد الثقلين اللّذين أمر النبى بالتمسك بهما والمتمسك بهما لن يضل:

۱- روى أبو بصير، عن أبى جعفر، قال: «إنّ علىّ بن الحسين قال لأحد علمائه: يا بنىّ اذهب إلى قبر رسول اللَّه فصلِّ ركعتين، ثم قل:

---

۱- ۱ مسلم: الصحيح: ۲/ ۴، كتاب الصلاة، الباب ۶؛ الترمذى: الصحيح: ۵/ ۵۸۹، كتاب المعاقب، الباب الأول، واللفظ للأوّل.

ص: ۴۱

اللّهمّ اغفر لعليّ بن الحسين خطيئته يوم الدين، ثم قال للغلام: اذهب فأنت حرّ لوجه اللّه» (۱).

۲- روى محمد بن عجلان قال: سمعت أبا عبد اللّه يقول: «كان على بن الحسين إذا دخل شهر رمضان لا يضرب عبداً له ولا أمة، وكان إذا أذنب العبد يكتب عنده، أذنب فلان، أذنبت فلانة يوم كذا وكذا ولم يعاقبه، فيجتمع عليهم الأدب حتى إذا كان آخر ليلة من شهر رمضان دعاهم وجمعهم حوله ثم أظهر الكتاب، ثم قال يا فلان: فعلت كذا وكذا ولم أُؤدبك أتذكر ذلك؟ فيقول: بلى يابن رسول اللّه، ويقررهم جميعاً، ثم يقوم وسطهم ويقول لهم: ارفعوا أصواتكم وقولوا: يا على بن الحسين إنّ ربّك قد أحصى عليك كل ما عملت كما أحصيت علينا ...

فاعف واصفح كما ترجو من المليك العفو، وكما تحب أن يعفو المليك عنك فاعف عنّا تجده عفوّاً ربك رحيماً- إلى أن قال:- فيقول لهم: قولوا اللّهمّ اعف عن على بن الحسين كما عفا عنّا، فأعتِقه من النار كما أعتق رقابنا من الرقّ، فيقولون ذلك، فيقول: اللّهمّ آمين ربّ العالمين، إذهبوا فقد عفوتُ عنكم وأعتقتُ رقابكم رجاءً للعفو عنّى وعتق رقبتى» (۲).

۳- وكان أصحاب أئمة أهل البيت يتوسّلون بدعائهم، وهذا هو على بن محمد الحجال كتب إلى أبى الحسن الإمام الهادى وجاء فى كتابه: «أصابتنى علّة فى رجلى ولا أقدر على النهوض والقيام بما يجب فإن رأيت أن تدعو اللّه أن يكشف علّتى ويعيننى على القيام بما يجب علىّ وأداء الأمانة فى ذلك ...» (۳).

---

۱- ۱ المجلسى: البحار: ۴۶/ ۹۲، نقلًا عن كتاب الزهد لحسين بن سعيد الأهوازى.

۲- ۲ المجلسى: البحار: ۴۶/ ۱۰۲، نقلًا عن كتاب الإقبال للسيد ابن طاووس المتوفى عام ۶۶۴ ه.

۳- ۳ الأربلى: كشف الغمة: ۳/ ۲۵۱.

ص: ۴۲

## ۶ التوسّل بدعاء النبی فی حیاته البرزخیة

### اشارة

قد تلونا علیک دعوة القرآن الکریم المذنبین للتوسّل بدعاء النبی الأکرم، وهناک من یخص مفاد الآیات بحیاة النبی الجسمانیة قائلًا بانقطاعه عنّا بموته وانتقاله إلی الحیاة البرزخیة، وما ذلک إلّاأخذاً بظاهر الآیة الواردة فی حیاته الدنیویة، وهذه الفکرة لها قیمتها لدی أصحابها، ولکن للمناقشة فیها مجال واسع. فاذا دلّت الآیات الکریمة والسنّة النبویة علی امتداد حیاته بعد انتقاله إلی البرزخ ووجود الصلة بینه وبیننا، لزم القول بعموم مفاد الآیة وشمولها لما بعد الموت، خصوصاً إذا دعمها عمل السلف الصالح والتابعین لهم بإحسان، فهناک مواضیع من البحث لا یمکن القضاء البات فیها إلّابعد دراستها فی ضوء الکتاب والسنّة، وهذه المواضیع هی:

ص: ۴۳

۱- حياة الأنبياء والأولياء بعد انتقالهم إلى البرزخ.

۲- وجود الصلة بيننا وبينهم، حيث يسمعون كلامنا ويجيبون دعوتنا.

۳- سيرة السلف الصالح على التوسّل بعد انتقالهم إلى البرزخ.

وإليك دراسة المواضيع واحداً تلو الآخر.

## الأوّل: حياة الأنبياء والأولياء بعد انتقالهم إلى البرزخ:

هذا الموضوع هو المهم بين المواضيع، ويمكن الاستدلال عليه من خلال أُمور بعضها يدل على حياتهم بصورة مباشرة وأُخرى غير مباشرة، وإذا لاحظنا مجموع الأدلّة نقطع على حياتهم البرزخية بلا ريب وإليك هذه الأُمور:

أ- دلّت الآيات الشريفة على حياة الشهداء؛ حياة حقيقية مقترنة بآثارها من الرزق والفرح والاستبشار ودرك المعانى والحقائق، قال سبحانه: «ولا تحسبنّ الَّذين قُتلوا فى سبيل اللَّه أمواتاً بل أحياءٌ عند ربّهم يرزقون* فرحين بما آتاهم اللَّه من فضله ويستبشرون بالَّذين لم يلحقوا بهم من خلفهم ألّا خوف عليهم ولا- هم يحزنون* يستبشرون بنعمة من اللَّه وفضله وأنّ اللَّه لا- يضيع أجر المؤمنين» (آل عمران/ ۱۶۹- ۱۷۱).

فالآية تدل على حياة الشهداء وارتزاقهم عند ربهم مقترنة بالآثار الروحية من الفرح والاستبشار بالذين لم يلحقوا بهم من خلفهم، وتبشيرهم على أن لا خوف عليهم ولا هم يحزنون، إلى غير ذلك ممّا جاء فى الآيتين.

إنّ اللَّه سبحانه يطرح حياتهم لأجل إظهار كرامته ونعمته عليهم، وبذلك يرد الفكرة السائدة فى صدر الرسالة من أن موت الشهيد انتهاءُ

ص: ۴۴

حياته. وإذا كان الشهداء أحياءً لأجل استشهادهم فى سبيل دين اللّه الذى جاء به النبى الأكرم، فهل يُتصوّر أن يكون الشهداء أحياءً، ولا يكون النبىّ- الأفضل- القائد حيّاً، وهذا ما لا تقبله الفطرة السليمة، وأىّ مسلم لهج بخلافه فانّما يلهج بلسانه وينكره بقلبه وعقله.

ب- هذا هو حبيب النجار لم يكن له شأن سوى أنّه صدق المرسلين ولقى من قومه أذىً شديداً حتى قضى نحبه شهيداً. فنرى أنّه بعد موته خوطب بقوله سبحانه: «قيل ادخل الجنة» ثم إنّه بعد دخوله الجنة يتمنّى عرفان قومه مقامه ومصيره بعد الموت فيقول: «قال يا ليت قومى يعلمون بما غفر لى ربّى وجعلنى من المكرمين» فهو يتمنّى فى ذلك الحال لو أنّ قومه الموجودين فى الدنيا علموا أنّه سبحانه غفر له وجعله من المكرمين، يتمنّى ذلك لأجل أن يرغب قومه فى مثله وليؤمنوا لينالوا ذلك.

فمن المعلوم أنّ الجنة التى حلّ فيها حبيب النجار كانت قبل يوم القيامة، بشهادة أنّه تمنّى عرفان أهله مقامه وكرامة اللّه عليه وهم على قيد الحياة الدنيوية، وإن لحقهم العذاب بعد ذلك، قال: «وما أنزلنا على قومه من بعده من جندٍ من السّماء وما كنّا منزلين* إن كانت إلّاصيحة واحدة فإذا هم خامدون» (يس/ ۲۸- ۲۹) فإذا كان الشهداء والصالحون- أمثال حبيب النجار المصدِّق للرسل- أحياءً يرزقون فما ظنّك بالأنبياء والصدّيقين المتقدّمين على الشهداء، قال سبحانه: «ومن يطع اللّه والرَّسول فأُولئك مع الَّذين أنعم اللّه عليهم من النَّبيّين والصِّدّيقين والشُّهداء والصّالحين وحسن أُولئك رفيقاً» (النساء/ ۶۹) فلو كان الشهيد حياً يرزق فالرسول الأكرم الذى ربّى الشهداءَ واستوجب لهم تلك

ص: ۴۵

المنزلة العليا، أولى بالحياة بعد الوفاة وبعدهم الصدّيقون.

ج- دلّت الآيات الكريمة والبراهين العقلية على أنّ الموت ليس فناء الإنسان ونفاذه، وإنّما هو انتقال من عالم إلى آخر، نعم الماديون المنكرون لعالم الأرواح، والنافون لما وراء الطبيعة يعتقدون بأنّ الموت فناء الإنسان وضلاله فى الأرض بحيث لا يبقى شىء من بعد ذلك إلّا الذرّات المادية المبعثرة فى الأرض، ولهذا كانوا ينكرون إمكان إعادة الشخصية البشرية، إذ ليس هناك شىء متوسط بين المبتدأ والمعاد.

جاء الوحى يندد بتلك الفكرة ويفنِّد دليلهم المبنى على قولهم:

«أ إذا ضللنا فى الأرض أإنّا لفى خلق جديد» فردّهم بقوله: «قل يتوفّاكم ملك الموت الَّذى وكّل بكم ثم إلى ربّكم ترجعون» (السجدة/ ۱۰- ۱۱).

وتوضيح الردّ أنّ الموت ليس ضلالًا فى الأرض وأنّ شخصية الإنسان ليست هى الضالة الضائعة فى ثنايا التراب، وإنّما الضال فى الأرض هو أجزاء البدن المادّى، فهذه الأجزاء هى التى تتبعثر فى الأجواء والأرض، ولكن هذه لا تشكّل شخصية الإنسان، بل شخصيته شىء آخر هو الذى يأخذه ملك الموت، وهو عند اللَّه محفوظ، كما يقول: «يتوفّاكم ملك الموت الَّذى وكّل بكم ثم إلى ربِّكم ترجعون» فإذاً لا معنى للتوفّى إلّاالأخذ وهو أخذ الأرواح والأنفس ونزعها من الأبدان وحفظها عند اللَّه.

وهناك آية أُخرى تفسّر لنا معنى التوفّى بوضوح وأنّه ليس بمعنى الموت والفناء، بل الأخذ والقبض أى قبض شىء موجود وأخذ شىء واقعى، يقول سبحانه: «اللَّه يتوفّى الأنفس حين موتها والّتى لم تمت فى منامها فيمسك الّتى قضى عليها الموتَ ويرسل الأُخرى إلى أجلٍ مسمّى إنّ فى ذلك لآياتٍ لقومٍ يتفكّرون» (الزمر/ ۴۲) فمفاد الآية أنّ اللَّه يقبض

ص: ۴۶

الأنفس ویأخذها فی مرحلتین: حین الموت وحین النوم، فما قضی علیها بعدم الرجوع إلی الدنیا أمسکها، ولم یردّها إلی الجسد، وما لم یقض علیها کذلک أرسلها إلی أجل مسمّی. کل ذلک یکشف عن أنّ الموت لیس فناءَ الإنسانِ وآیهٔ العدم، بل هناک انخلاع عن الجسد وارتحال إلی عالم آخر.

د- وهناک کلمهٔ قیّمهٔ لأبی الشهداء الحسین بن علی علیه السلام توضح هذه الحقیقهٔ إذ قال لأصحابه فی یوم عاشوراء: «صبراً یا بنی الکرام فما الموت إلّاقنطرهٔ تعبر بکم عن البؤس والضراء، إلی الجنان الواسعهٔ والنعم الدائمهٔ فأیّکم یکره أن ینتقل من سجن إلی قصر، وما هو لأعدائکم إلّاکمن ینتقل من قصر إلی سجن وعذاب، إنّ أبی حدّثنی عن رسول اللّه أنّ الدنیا سجن المؤمن، وجنّهٔ الکافر، والموت جسر هؤلاء إلی جنانهم وجسر هؤلاء إلی جحیمهم ما کذبتُ ولا کُذِّبتُ» (۱).

وفی هذه الآیات غنی وکفایهٔ لثبوت الحیاهٔ البرزخیهٔ للأنبیاء والشهداء والصدیقین، بل لغیرهم وقد شهدت بذلک الآیات الکریمهٔ التی لا مجال لنقلها، وهذه الحقیقهٔ ممّا أجمع علیها أئمهٔ أهل السنّهٔ، فهذا الإمام الأشعری یقول: «ومن عقائدنا أنّ الأنبیاء علیهم السلام أحیاءٌ» وقد ألّف کتاباً أسماه «حیاهٔ الأنبیاء» (۲).

فلنقتصر بهذا البیان فی إثبات الموضوع الأوّل وقد ترکنا الاحتجاج علی حیاتهم بما ورد فی السنّهٔ النبویّهٔ وسیوافیک بعضها فی المستقبل.

***

## الثانی: الصلة بین الحیاة الدنیویة والحیاة البرزخیة:

### اشارة

---

۱- ۱ مصطفی الموسوی: بلاغهٔ الحسین: ص ۴۷.

۲- ۲ السبکی: طبقات الشافعیهٔ: ۳/ ۴۰۶.

ص: ۴۷

هذا هو الموضوع الثانی من المواضیع الثلاثة التی یتوقف علیها إثبات ما هو المقصود فی هذا الفصل.

القول بالحیاة البرزخیة للأنبیاء والصدّیقین لا یفی وحده بما هو المهم هنا ما لم یثبت أنّ هناک صلة بیننا وبینهم فی البرزخ، بحیث یسمعوننا ویستطیعون أن یردّوا علینا، وهذا هو الموضوع الثانی الذی أشرنا إلیه وهنا نکتفی بأبرز الآیات الواردة فی هذا المضمار التی تدل علی إمکان الاتصال بالأرواح المقدسة الموجودة فی عالم البرزخ، وهذا وإن أثبته علم النفس بعد تجارب کثیرة، ولکنّنا أخذنا علی أنفسنا أن نستدل بالکتاب والسنّة، ولو کان هناک شیء فی العلم فهو أیضاً یدعم مدلول الکتاب والسنّة.

إنّ الکتاب والسنّة تضافراً علی إمکان اتصال الإنسان الموجود فی الدنیا بالإنسان الحی فی عالم البرزخ وإلیک بعض الآیات:

## ۱- النبی صالح یخاطب قومه الهالکین:

أخبرنا اللّه تعالی فی القرآن الکریم عن النبی صالح علیه السلام أنّه دعا قومه إلی عبادة اللّه، وترک معجزته (الناقة) وأمرهم بعدم مسّها بسوء ولکنّهم عقروا الناقة وعتوا عن أمر ربّهم:

«فأخذتهم الرَّجفة فأصبحوا فی دارهم جاثمین* فتولّی عنهم وقال یا قوم لقد أبلغتکم رسالة ربّی ونصحت لکم ولکن لا تحبّون النّاصحین» (الأعراف/ ۷۸- ۷۹).

ص: ۴۸

ترى أنّ اللّه يخبر على وجه القطع والبت بأنّ الرجفة أهلكت أُمة صالح عليه السلام فأصبحوا فى دارهم جاثمين، وبعد ذلك يخبر أنّ النبى صالح تولّى عنهم ثم خاطبهم قائلًا: «لقد أبلغتكم رسالة ربّى ونصحت لكم ولكن لا تحبّون النّاصحين».

والخطاب صدر من صالح لقومه بعد هلاكهم، وموتهم بشهادة جملة «فتولّى» المصدرة بالفاء المشعرة بصدور الخطاب عقيب هلاك القوم.

ثم إنّ ظاهر قوله: «ولكن لا تحبّون النّاصحين» يفيد أنّهم بلغت بهم العُنجهية أن كانوا لا يحبّون الناصحين حتى بعد هلاكهم.

## ۲- مخاطبة النبى شعيب قومه الهالكين:

لم تكن قصة النبى صالح هى القصة الوحيدة من نوعها فى القرآن الكريم، فقد تبعه فى ذلك «شعيب» إذ خاطب قومه بعد أن عمّهم الهلاك، قال سبحانه: «فأخذتهم الرَّجفة فأصبحوا فى دارهم جاثمين* الّذين كذّبوا شعيباً كأن لم يغنوا فيها الَّذين كذّبوا شعيباً كانوا هم الخاسرين* فتولّى عنهم وقال يا قوم لقد أبلغتكم رسالات ربّى ونصحت لكم فكيف آسى على قومٍ كافرين» (الأعراف/ ۹۱- ۹۳).

وهكذا يخاطب شعيب قومه بعد هلاكهم ويكون صدور هذا الخطاب بعد هلاكهم بالرجفة. فلو كان الاتصال غير ممكن، وغير حاصل، ولم يكن الهالكون بسبب الرجفة سامعين خطابَ صالح وشعيبَ، فما معنى خطابهما لهم؟

أيصح أن يفسّر ذلك الخطاب بأنّه خطاب تحسّر وإظهار تأسف؟

ص: ۴۹

كلاـ إنّ هـذا النوع من التفسـير على خلاف الظاهر، وهو غير صـحيح حسب الأصول التفسـيرية، وإلّا لتلاعب الظالمون بظواهر الآيات وأصبح القرآن الكريم لُعبة بيد المغرضين، يفسّرونه حسب أهوائهم وأمزجتهم.

على أنّ مخاطبة الأرواح المقدّسة ليست أمراً ممتنعاً فى العقل حتى يكون قرينة عليه.

## ٣- أمر النبى بالتكلم مع الأنبياء:

### اشارة

جاء فى الذكر الحكيم قوله تعالى لنبيه: «واسأل من أرسلنا من قبلك من رسلنا أجعلنا من دون الرَّحمن آلهة يعبدون» (الزخرف/ ۴۵).

ترى أنّ اللَّه سبحانه يـأمر النبى الأـكرم بسؤال الأنبيـاء الـذين بعثوا قبله، ومن التأويـل الباطـل إرجاعهـا إلى سؤال علمـاء أهـل الكتاب استظهاراً من قوله سبحانه: «فإن كنت فى شكٍّ ممّا أنزلنا إليك فاسأل الذين يقرءُون الكتاب من قبلك لقد جاءك الحقُّ من ربِّك فلا تكوننّ من الممـترين* ولاـ تكوننّ من الَّذين كـذّبوا بآيـات اللَّه فتكون من الخاسـرين» (يونس/ ۹۴- ۹۵) إذ لاـ مـانع من السؤال عنهم وعن أمتهم ولكل موقفه.

هـذا هو الـذى يرشـدنا إليه الوحى فى إمكانيـة الارتباط بالأرواح المقدسـة، وأمّا السـنّة الدالـة على إمكانه، فهى أكثر من أن تحصـى، ولكن نكتفى هنا بالبعض.

### الأحاديث وإمكان الارتباط بالأرواح:

١- روى عن النبى صلى الله عليه و آله و سلم أنّه وقف على قليب «بدر» وخاطب

ص: ۵۰

المشرکین الذین قتلوا وأُلقیت جثثهم فی القلیب:

«لقد کنتم جیران سوء لرسول اللَّه، أخرجتموه من منزله وطردتموه، ثم اجتمعتم علیه فحاربتموه، فقد وجدتُ ما وعدنی ربّی حقّاً».

فقال له رجل: یا رسول اللَّه ما خطابک لهام قد صدیت؟

فقال صلی الله علیه و آله و سلم: «واللَّه ما أنت بأسمع منهم، وما بینهم وبین أن تأخذهم الملائکة بمقامع من حدید إلّاأن أعرض بوجهی- هکذا- عنهم» (۱).

۲- روی أنّ الإمام علیاً بعد أن وضعت الحرب فی معرکة الجمل أوزارها مرّ علی کعب بن سور وکان قاضی البصرة فقال لمن حوله: «أجلسوا کعب بن سور» فأجلسوه بین شخصین یمسکانه- وهو صریع- فقال علیه السلام: «یا کعب بن سور قد وجدتُ ما وعدنی ربی حقاً، فهل وجدتَ ما وعدک ربک حقاً؟» ثم قال: «أضجعوه» ثم سار قلیلًا حتی مر بطلحة بن عبید اللَّه صریعاً، فقال: «أجلسوا طلحة» فأجلسوه، فقال علیه السلام: «یا طلحة قد وجدت ما وعدنی ربی حقاً، فهل وجدت ما وعدک ربک حقاً؟» ثم قال: «أضجعوا طلحة» فقال له رجل: یا أمیر المؤمنین ما کلامک لقتیلین لا یسمعان منک؟ فقال علیه السلام: «یا رجل واللَّه لقد سمعا کلامی، کما سمع أهل القلیب کلام رسول اللَّه» (۲).

ثم إنّ المسلمین- علی اختلاف مذاهبهم- یسلّمون علی رسول اللَّه صلی الله علیه و آله و سلم فی الصلاة عند ختامها فیقولون: «السلام علیک أیّها النبی ورحمة اللَّه وبرکاته».

---

۱- ۱ صحیح البخاری: ۵/ ۷۶، باب قتل أبی جهل؛ وسیرة ابن هشام: ۲/ ۲۹۲.

۲- ۲ المفید: حرب الجمل، ص ۱۹۵؛ والسید عبد اللَّه شُبَّر: حق الیقین: ۲/ ۷۳.

ص: ۵۱

وینطلقون فی ذلک من تعلیم النبی ذلک للمسلمین، وانّ سنّة النبی ثابتة له فی حیاته وبعد وفاته (۱).

فإذا کانت صلاتنا وعلاقتنا بالنبی صلی الله علیه و آله و سلم قد انقطعت بوفاته فما معنی مخاطبته والسلام علیه یومیاً؟

إنّ هذ السلام یدل علی إمکان الارتباط بروحه المقدّسة بل وقوعه.

فلو کانت الصلة منقطعة فما معنی قول الرسول فیما تواتر عنه فی زیارته لأهل البقیع لعائشة:

«أمرنی ربی أن آتی البقیع فأستغفر لهم» قلت: کیف أقول یا رسول اللّه؟ قال:

«قولی السلام علی أهل الدیار من المؤمنین والمسلمین، یرحم اللّه المستقدمین منّا والمستأخرین».

وفی روایة: «السلام علیکم دار قوم مؤمنین، وإنّا وإیّاکم متواعدون غداً، أو مواکلون، وإنّا إن شاء اللّه بکم لاحقون، اللّهمّ اغفر لأهل بقیع الغرقد».

إلی غیر ذلک من الصور المختلفة لزیارة النبی لبقیع الغرقد، والاختلاف فی الصور انّما هو لأجل تکرار العمل منه صلی الله علیه و آله و سلم فلاحظ المصادر (۲).

قال رسول اللّه: «إنّ للّه تعالی ملائکة سیّاحین فی الأرض تبلغنی

---

۱- ۱ کتاب الخلاف: ۱/ ۴۷، وقد اتفقت کلمة أئمة المذاهب الأربعة علی وجود هذا السلام فی التشهد.

۲- ۲ صحیح مسلم: ۲/ ۶۳، باب ما یقال عند دخول القبر؛ سنن النسائی: ۳/ ۷۶، وسنن أبی داود.

ص: ۵۲

عن أُمتى السلام».

«ما من أحد يسلّم علىّ إلّا ردّ اللّه عزّ وجلّ علىّ روحى حتى أرد عليه السلام».

«من صلّى علىّ عند قبرى سمعته ومن صلّى علىَّ نائياً أُبْلِغْتُ».

«صلّوا علىّ فانّ صلاتكم تبلغنى حيث كنتم».

«من زارنى بعد وفاتى وسلّم علىّ رددت عليه السلام عشراً، وزاره عشرة من الملائكة كلّهم يسلّمون عليه، ومن سلّم علىّ فى بيت ردّ اللّه علىّ روحى حتى أُسلّم عليه» (۱).

## الثالث: سيرة السلف الصالح فى التوسّل بدعاء النبى بعد رحيله:

النظر إلى سيرة المسلمين بعد لحوق النبى الأكرم صلى الله عليه و آله و سلم بالرفيق الأعلى يثبت أنّهم كانوا يتوسّلون بدعائه، كتوسّلهم به قبل لحوقه به فما كانوا يرون فرقاً بين الحالتين، فمن تصفّح سيرة المسلمين ورجع إلى غضون الكتب وشاهد عملهم فى المسجد النبوى قرب مزاره الشريف، يلمس بسهولة استقرار السيرة على التوسّل بدعائه من غير فرق بين حياته وانتقاله، وها نحن نذكر من أعمال بعض الصحابة والتابعين شيئاً يسيراً ونترك الباقى للمتصفّح فى غضون الكتب.

إنّنا لا يمكننا تصديق جميع ما روى مع العلم بأنّ بين المرويات قضايا صادقة صدرت عن أُناس صالحين غير أنّها بكثرتها تدل على أنّ التوسّل كان أمراً رائجاً منذ عصر الصحابة إلى زماننا هذا، ولم يكن أمراً

---

۱- ۱ راجع سنن أبى داود: ۲/ ۲۱۸، كنز العمال: ۱۰/ ۳۸؛ طبقات الشافعية للسبكى: ۳/ ۴۰۶- ۴۰۸.

ص: ۵۳

غريباً عند المسلمين.

ولو فرضنا أنّ بعض هذه القضايا تخالف الواقع، فلا ريب أنّه من باب استغلال الوضّاعين لأصل مسَلَّم صحيح بين المسلمين، وهو صحّة التوسّل بدعاء النبى الأكرم بعد رحيله. فانّهم نسجوا بعض القضايا فى ظل ذلك الأصل.

ولو فرضنا أنّه لم يكن أمراً رائجاً بين المسلمين بل كان أمراً غريباً أو محظوراً لما تجرّأ المستغِل أن ينسج قضيهٔ كاذبهٔ على نول الشرك أو المحرم، فانّ الذى يحفّز الوضّاع على نسج الخرافهٔ هو استعداد العامهٔ لقبول تلك الخرافهٔ ولولاه لما تجرّأ عليه لعدم حصول الغايهٔ المتوخّاهٔ من نسجها.

فهذه القضايا الكثيرهٔ تدل- على كلا التقديرين- على المطلوب، فإن كانت صادقهٔ فبصدقها، وإن كانت كاذبهٔ فلأجل حكايتها عن وجود أصل مسلّم بين المسلمين وهو التوسّل بدعاء النبى الأكرم قبل وبعد موته، وكان هذا الأصل ربما يستغل أحياناً من بعض المتاجرين بالدين.

على أنّ بعضها ممّا رواه الإمام البخارى وسائر أصحاب الصحاح فلنذكر نماذج:

۱- هذا أبوبكر: أقبل على فرسه من مسكنه بالسنخ حتى نزل فدخل المسجد فلم يكلّم الناس حتى دخل على عائشهٔ- رضى اللَّه عنها- فتيمم النبى صلى الله عليه و آله و سلم وهو مسجّى ببرد حبرهٔ، فكشف عن وجهه ثم أكب عليه فقبّله ثم بكى، فقال: بأبى أنت يا نبى اللَّه لا يجمع اللَّه عليك موتتين أمّا الموتهٔ التى كتبت عليك فقد مُتَّها (۱).

---

۱- ۱ البخارى: الصحيح: ۲/ ۱۷، كتاب الجنائز.

ص: ۵۴

فلو لم تكن هناك صلة بين الحياتين فما معنى قوله: «بأبى أنت يا نبى اللَّه» لو لم يكن سماع فماذا قصد ذلك الصحابى من قوله: «لا يجمع اللَّه عليك موتتين».

۲- روى السهيلى فى الروض الأنف: «دخل أبو بكر على رسول اللَّه فى بيت عائشة ورسول اللَّه مسجّى فى ناحية البيت، عليه برد حبرة، فأقبل حتى كشف عن وجه رسول اللَّه صلى الله عليه و آله و سلم ثم أقبل عليه فقبّله، ثم قال: بأبى أنت وأُمّى أمّا الموتة التى كتب اللَّه عليك فقد ذُقتها ثم لن تصيبك بعدها موتة أبداً» (۱).

۳- روى الحلبى فى سيرته وقال: «جاء أبوبكر من السنخ وعيناه تهملان فقبّل النبى صلى الله عليه و آله و سلم فقال: بأبى أنت وأُمى طبت حياً وميتاً» (۲).

۴- روى مفتى مكّة المشرّفة زينى دحلان فى سيرته فذكر ما ذكراه، وقال: قال أبوبكر: طبت حياً وميتاً، وانقطع بموتك ما لم ينقطع للأنبياء قبلك، فعظمت عن الصفة وجللت عن البكاء، ولو أنّ موتك كان اختياراً لجدنا لموتك بالنفوس، اذكرنا يا محمد عند ربك ولنكن على بالك (۳).

۵- قال أميرالمؤمنين على عليه السلام عندما ولى غسل رسول اللَّه صلى الله عليه و آله و سلم: «بأبى أنت وأُمى يا رسول اللَّه لقد انقطع بموتك ما لم ينقطع بموت غيرك من النبوة والإنباء وأخبار السماء- إلى أن قال:- بأبى أنت

---

۱- ۱ أبو القاسم عبد الرحمن السهيلى ۵۰۸- ۵۸۱ ه، الروض الأنف: ۴/ ۲۶۰.

۲- ۲ الحلبى على بن برهان الدين ۹۷۵- ۱۰۴۴ ه: السيرة الحلبية: ۳/ ۴۷۴ ط. دار المعرفة، بيروت.

۳- ۳ سيرة الزينى دحلان بهامش السيرة الحلبية: ۳/ ۳۹۱، ط. مصر.

ص: ۵۵

وأُمى اذكرنا عند ربك واجعلنا من بالك» (۱).

وقد أوضح السبكى أمر الإجماع على الزيارة قولًا وفعلًا، وسرد كلام الأئمة فى ذلك، وبيّن أنّها قربة بالكتاب، والسنّة والإجماع، والقياس.

وأمّا الكتاب فقوله تعالى: «ولو أنّهم إذ ظلموا أنفسهم جاءُوك» الآية دالّة على الحث بالمجيء إلى الرسول صلى الله عليه و آله و سلم، والاستغفار عنده، واستغفاره لهم وهذه رتبة لا تنقطع بموته صلى الله عليه و آله و سلم، وقد حصل استغفاره لجميع المؤمنين، لقوله تعالى: «استغفِرْ لذنبك وللمؤمنين والمؤمنات» فإذا وجد مجيئهم، فاستغفارهم، كملت الأُمور الثلاثة الموجبة لتوبة اللّه ولرحمته. وقوله: «واستغفر لهم» معطوف عليه قوله: «جاءوك» فلا يقتضى أن يكون استغفار الرسول بعد استغفارهم مع أنّا لا نسلّم أنّه لا يستغفر بعد الموت، لما سبق الدليل على حياته وعلى استغفاره لأُمَّته بعد الموت عند عرض أعمالهم عليه، ويعلم من كمال رحمته أنّه لا يترك ذلك لمن جاءه مستغفراً ربّه.

والعلماء فهموا من الآية العموم لحالتى الموت والحياة، واستحبّوا لمن أتى القبر أن يتلوها ويستغفر اللّه تعالى، وحكاية الأعرابى فى ذلك نقلها جماعة من الأئمة عن العُتبى، واسمه محمد بن عبد اللّه بن عمرو، أدرك ابن عيينة وروى عنه، وهى مشهورة حكاها المصنّفون فى المناسك من جميع المذاهب، واستحسنوها، ورأوها من أدب الزائر، وذكرها ابن عساكر فى تاريخه، وابن الجوزى فى مثير

---

۱- ۱ نهج البلاغة: قسم الخطب، الخطبة ۲۳۵.

ص: ۵۶

الغرام الساكن، وغيرهما بأسانيدهم إلى محمد بن حرب الهلالى، قال:

دخلت المدينة، فأتيت قبر النبى صلى الله عليه و آله و سلم، فزرته وجلست بحذائه، فجاء أعرابى فزاره، ثم قال: يا خير الرسل إنّ اللَّه أنزل عليك كتاباً صادقاً قال فيه: «ولو أنّهم إذ ظلموا أنفسهم- إلى قوله- رحيماً» وإنّى جئتك مستغفراً ربك من ذنوبى، متشفعاً بك، وفى رواية: وقد جئتك مستغفراً من ذنبى مستشفعاً بك إلى ربى، ثم بكى وأنشأ يقول:

يا خير من دفنت بالقاع أعظمه فطاب من طيبهنّ القاع والأكم

نفسى الفداء لقبرٍ أنت ساكنه فيه العفاف وفيه الجود والكرم

ثم استغفر وانصرف، قال: فرقدت فرأيت النبى صلى الله عليه و آله و سلم فى نومى وهو يقول: إلحق الرجل وبشّره بأنّ اللَّه غفر له بشفاعتى، فاستيقظت، فخرجت أطلبه فلم أجده.

قلت: بل قال الحافظ أبو عبد اللَّه محمد بن موسى بن النعمان فى كتابه «مصباح الظلام»: إنّ الحافظ أبا سعيد السمعانى ذكر فيما روينا عنه عن على بن أبى طالب رضى الله عنه قال: قدم علينا أعرابى بعدما دفنّا رسول اللَّه صلى الله عليه و آله و سلم بثلاثة أيام، فرمى بنفسه على قبر النبى صلى الله عليه و آله و سلم، وحثا من ترابه على رأسه، وقال: يا رسول اللَّه قلت فسمعنا قولك، ووعيت عن اللَّه سبحانه وما وعينا عنك، وكان فيما أُنزل عليك: «ولو أنّهم إذ ظلموا أنفسهم جاءُوك فاستغفروا اللَّه ...» وقد ظلمت، وجئتك تستغفر لى، فنودى من القبر: انّه قد غفر لك، انتهى.

وروى ذلك أبو الحسن على بن إبراهيم بن عبد اللَّه الكرخى عن على بن محمد بن على، قال: حدثّنا أحمد بن محمد بن الهيثم الطائى، قال: حدثنى أبى، عن أبيه، عن سلمة بن كهيل، عن ابن صادق، عن على بن أبى طالب رضى الله عنه، فذكره، ولا منافاة بين النقلين لإمكان التعدّد، وعلى فرض الوحدة فأحد النقلين اقتصر، والآخر أسهب فى النقل، فنقل

ص: ۵۷

جميع القصة.

وقد أدرك ذلك الأعرابى بسلامة فطرته أنّ الآية الكريمة التى تدعو المسلمين إلى المجيء إلى النبى حتى يطلبوا منه أن يستغفر لهم، ليست خاصة بحياة النبى الدنيوية، بل تعم الحياة الأُخروية، فلأجل ذلك قام يطلب من النبى أن يستغفر له، وقال عياض فى الشفاء بسند جيد عن ابن حميد- أحد الرواة- عن مالك فيما يظهر، قال: ناظر أبو جعفر أمير المؤمنين مالكاً فى مسجد رسول اللَّه صلى الله عليه و آله و سلم، فقال مالك: «يا أمير المؤمنين لا ترفع صوتك فى هذا المسجد فانّ اللَّه تعالى أدّب قوماً فقال: «لا ترفعوا أصواتكم فوق صوت النَّبى» الآية، ومدح قوماً فقال:

«إنّ الذين يغضّون أصواتهم عند رسول اللَّه» الآية، وذمّ قوماً فقال:

«إنّ الذين ينادونك من وراء الحجرات» الآية، وانّ حرمته ميتاً كحرمته حياً، فاستكان لها أبو جعفر، فقال: يا أبا عبد اللَّه أستقبلُ القبلة وأدعو أم أستقبلُ رسول اللَّه صلى الله عليه و آله و سلم؟ فقال: لم تصرف وجهك عنه وهو وسيلتك ووسيلة أبيك آدم عليه السلام إلى اللَّه يوم القيامة؟ بل استقبله واستشفع به، فيشفعك اللَّه تعالى قال اللَّه تعالى: «ولو أنّهم إذ ظلموا أنفسهم» الآية.

فانظر هذا الكلام من مالك، وما اشتمل عليه من أمر الزيارة والتوسّل بالنبى صلى الله عليه و آله و سلم واستقباله عند الدعاء وحسن الأدب التام معه.

وقال أبو عبد اللَّه محمد بن عبد اللَّه بن الحسين السامرى الحنبلى فى المستوعب «باب زيارة قبر النبى صلى الله عليه و آله و سلم» وذكر آداب الزيارة، وقال:

ثم يأتى حائط القبر فيقف ناحيته ويجعل القبر تلقاء وجهه، والقبلة خلف ظهره، والمنبر عن يساره، وذكر كيفية السلام والدعاء.

منه: اللّهم إنّك قلت فى كتابك لنبيك عليه السلام: «ولو أنّهم إذ ظلموا أنفسهم جاءوك» الآية، وإنّى قد أتيت نبيّك مستغفراً، فأسألك أن توجب

ص: ۵۸

لی المغفرة کما أوجبتها لمن أتاه فی حیاته، اللّهمّ إنّی أتوجه إلیک بنبیّک صلی الله علیه و آله و سلم وذکر دعاءً طویلًا (۱).

هـذه نماذج قـدمناه إلیک لتکون علی بیّنة من هذا الأمر وانّه لم یکن هناک فرق بین الحیاتین، وقد نقل المؤرخون أُموراً کثیرة یضـیق الوقت بنقلها ولو کنّا شاکّین فی صـدق بعض هـذه التوسّـلات ولکن نقل علماء السـیرة والتاریـخ المقـدار الهائل من التوسّـلات بدعاء النبی- بعد رحیله- یکشف أنّ التوسّل بدعاء النبی الأکرم کان أمراً رائجاً بین المسـلمین ولم یکن أمراً غریباً ولا محظوراً وإلّا لما صـحّ أن ینقل المؤرخ ما یتلقاه المسلمون أمراً مرغوباً عنه. وقد ذکرها لفیف من المحقّقین فی کتبهم فراجعها (۲).

ولیس لنـا أن نترک السـیرة المسـتمرة الهائلـة التی یلمسـها من توقف هنیئـة لـدی القبر الشـریف النبوی وقـد قال سـبحانه: «ومن یشاقق الرسول من بعد ما تبیّن له الهدی ویتّبع غیر سبیل المؤمنین نولّه ما تولّی ونصله جهنَّم وساءت مصیراً» (النساء/ ۱۱۵).

وقد نقل السـمهودی نبذاً ممّا وقع لمن استغاث بالنبی أو طلب منه شیئاً عند قبره فأعطی مطلوبه ونال مرغوبه ممّا ذکره الإمام محمد بن موسی بن النعمان فی کتابه «مصباح الظلام فی المستغیثین بخیر الأنام» (۳).

## شبهات لابد من الإجابة علیها

### اشارة

---

۱- ۱ السمهودی: وفاء الوفا: ۴/ ۱۳۶۰- ۱۳۶۲.

۲- ۲ لاحظ شفاء السقام فی زیارة خیر الأنام للسبکی، والدرر السنیة لزینی دحلان، والمبرد المبکی فی رد الصارم المنکی لابن علان، ونضرة الإمام السبکی برد الصارم المنکی للسمهودی.

۳- ۳ وفـاء الوفا: ۴/ ۱۳۸۰- ۱۳۸۷. طـالع ذلـک الفصل تجـد فیه حکایات وقضایا کثیرة تـدل علی جریان السـیرة بین المسـلمین علی التوسّل بدعاء النبی الأکرم.

ص: ۵۹

قد تعرفت على أدلة التوسّل بدعاء النبى الأكرم وأنّه أمراً أطبق على جوازه الكتاب والسنّة النبوية وسيرة المسلمين، غير أنّ هناك شبهات أثارها بعض من اتّخذ فى هذه المسألة موقفاً مسبقاً فزعم أنّ هناك أشواكاً فى الطريق تعثّر طريق السالكين المتوسّلين وبدورنا نذكر هذه الشبهات بألفاظها ثم نأتى بما يقلعها من أساسها.

## الشبهة الأُولى البرزخ مانع من الاتصال

إنّ الحياة البرزخية حياة لا يعلمها إلّااللّه فهى حياة مستقلّة نؤمن بها ولا نعلم ماهيتها، وإنّ بين الأحياء والأموات حاجزاً يمنع الاتصال فيما بينهم قطعياً، وعلى هذا يستحيل الاتصال لا ذاتاً ولا صفاتاً وأنّه سبحانه يقول: «ومن ورائهم برزخ إلى يوم يبعثون» (المؤمنون/ ۱۰۰) والبرزخ معناه الحاجز الذى يحول دون اتصال هؤلاء بهؤلاء (۱).

هذه العبارة تتضمن أمرين قد خلط الكاتب بينهما:

أ- إنّ الحياة البرزخيّة لا نعلم حقيقتها.

ب- إنّ البرزخ حاجز مانع عن الاتصال.

فعلى هامش الأمر الأوّل نقول: إنّ حقيقة الحياة مطلقاً- مادية كانت أم برزخية- أمر مجهول لا يعلم حقيقتها إلّاخالقها، والذى يعود إلى إمكاننا هو التعرف على آثارها وخصوصياتها، فكما أنّ الحياة المادية معلومة لنا ببعض آثارها، وكلّما يتقدم العلم يتقدم الإنسان فى

---

۱- ۱ محمد نسيب الرفاعى: التوصل إلى حقيقة التوسّل: ۲۶۷.

ص: ۶۰

ميادين التعرف على آثارها، وهكـذا الحياة البرزخية فهى مجهولة الحقيقة ولكنّها معلومة بآثارها، وقد ذكر الكتاب العزيز بعضـها، وأنّ الشـهداء الأحياء بحياتهم البرزخية يُرزَقون، يَفْرحون بما آتاهم اللّه، يَستبشِرون بالذين لم يلحقوا بهم، ويستبشِرون بنعمة من اللّه، وأنّهم ربّمـا يتمنون أموراً كتمنّى حبيب النجار عرفان قومه بمصـيره كما قال سـبحانه: «قال يا ليت قومى يعلمون بما غفر لى ربّى وجعلنى من المكرمين».

إنّ الحياة البرزخية لا تختص بالمؤمنين، وهناك من المذنبين الكافرين من تعمّهم كآل فرعون إذ يعرضون على النار غدواً وعشـياً، قال سبحانه: «وحاق بآل فرعون سوء العذاب* النّار يعرضون عليها غدوّاً وعشـياً* ويوم تقومُ الساعة أدخِلوا آل فرعون أشدَّ العذاب» (غافر/ ۴۵- ۴۶).

وهـذا المقـدار من التعرف يكفينا فى القضاء بأنّ لهم شـعوراً واستشـعاراً ودركاً وتعقّلًا وظواهر نفسـية من الفرج والألم وغير ذلك، ولا تتطلب مسألة التوسّل سوى كون المتوسّل به عاقلًا حيّاً مدركاً شاعراً ملتفتاً إلى الدنيا وما يجرى فيها.

وعلى هامش الأمر الثانى نقول: إنّ البرزخ بمعنى الحاجز لا بمعنى انقطاع الصـلة بين أهل الدنيا وأهل الآخرة ومن فسّره بالمعنى الثانى فإنّما انتخبه لدعم مذهبه وإنّما هو مانع من رجوع الناس إلى حياتهم الدنيا.

ويـدلّ على ذلك: أنّه سـبحانه ذكر أمر البرزخ بعـدما ذكر تمنّى العصاة الرجوع إلى الدنيا، قال سـبحانه: «حتّى إذا جاء أحدهمُ الموتُ قال

ص: ۶۱

ربّی ارجعونی لعلی أعمل صالحاً فیما ترکت کلّا إنّها کلمهٔ هو قائلها» (المؤمنون/ ۱۰۰).

فقوله: «کلّا» ردع لتمنّی رجوعهم، یعنی لا یستجاب دعاؤهم، ثم عاد سبحانه یؤکده بقوله: «ومن ورائهم برزخ إلی یوم یبعثون» أی حائل مانع من الرجوع إلی الدنیا إلی یوم یبعثون.

إنّ اتّخاذ موقف مسبق فی المسألهٔ یشکّل مانعاً من الوصول إلی الحقیقهٔ، ویعد من موانع المعرفهٔ الصحیحهٔ فبما أنّ القائل یقتفی أثر من یقول لا یصح التوسّل بدعاء النبی الأکرم فی البرزخ، فقد أراد نحتَ دلیل لقوله ففسّر البرزخ فی الآیهٔ بمعنی المانع عن الاتصال لا المانع عن انتقال أهل البرزخ إلی الدنیا، فکأنّه یصوّر أنّ بین الحیاتین ستاراً حدیدیاً أو جداراً ضخماً یمنع من اللقاء والسماع، ولیس لما یتخیله دلیل، بل الدلیل علی خلافه، تری أنّه سبحانه یحکی عن ماء البحرین أحدهما عذب فرات والآخر ملح أُجاج ثم یقول: «وبینهما برزخ لا یبغیان» أی مانع یمنع عن اختلاط المائین، یقول سبحانه: «مرج البحرین یلتقیان* بینهما برزخ لا یبغیان» (الرحمن ۱۹- ۲۰) ولم یکشف العلم عن وجود سدّ مادّی بین البحرین.

## الشبهة الثانیة: امتناع اسماع الموتی

إنّ اللّه تعالی یقول: «فإنّک لا تسمع الموتی» (الروم/ ۵۲) والنمل بحذف الفاء/ ۸۰).

ویقول عزّ وجلّ: «وما أنت بمسمع من فی القبور» (فاطر/ ۲۲).

والرسول بعد أن توفّاه اللّه هو من الموتی ومن أهل القبور فثبت

ص: ۶۲

أنّه لا يسمع دعاء أحد من أهل الدنيا وإن كان هو والأنبياء، لا يُبْلُون لأنّ اللّه قد حرّم على الأرض أن تأكل أجساد الأنبياء، ولكنّهم أجساد بلا أرواح وهم أموات (۱).

فعلى هامش هذه الشبهة نقول: أوّلًا: إنّ قوله: «الرسول بعدما توفّاه اللّه هو من الموتى» ظاهر فى إنكار الحياة البرزخية للأنبياء، فلو كان النبى من الموتى فالشهداء من الموتى مع أنّ القرآن ينـدد من يعدهم أمواتاً إذ يقول: «ولا تحسبنّ الذين قتلوا فى سبيل اللّه أمواتاً بل أحياءٌ عند ربّهم يرزقون».

نعم يقول سبحانه: «إنك ميّت وإنّهم ميّتون» (الزمر/ ۲۰) ولكن لا بمعنى الفناء المطلق، بل انسلاخ الروح عن البدن وانتقاله إلى العالم الآخر.

و ثانياً: إنّ هاتين الآيتين ناظرتان إلى الأجساد الموجودة فى القبور، فإنّها هى التى لا تسمع ولا تعى والاتصال لا يكون بيننا وبين هذه الأجساد، بل يتحقق بيننا وبين الأرواح الطاهرة والنفوس الزكية الباقية الخالدة، وإنْ تبعثر الجسد وتناثرت أجزاؤه، فالأرواح هى التى يُسلّم ويُصلّى عليها وهى التى تَسمع وتَرد.

وأمّا الحضور عند المراقد التى تضمّنت الأجساد والأبدان، فلأجل أنّه يبعث على التوجه إلى صاحب تلك الأجساد ويكون أدعى إلى تذكّر خصاله أو صفاته، وإلّا فانّ الارتباط بهم، والسلام عليهم، ممكن حتى من مكان ناء وبلد بعيد، كما تصرح بذلك بعض أحاديث الصلاة على رسول اللّه صلى الله عليه و آله و سلم.

---

۱- ۱ التوصل إلى حقيقة التوسّل: ۲۶۷.

ص: ۶۳

ولابن القيم كلام فى تفسير الآيتين نأتى بنصّه:

قال: أمّا قوله تعالى: «وما أنتَ بمسعٍ من فى القبور» فسياق الآيـة يدل على أنّ المراد منها أنّ الكافر الميّت القلب لا تقدر على إسـماعه إسـماعاً يُنتفع به كما أنّ من فى القبور لا نقدر على إسـماعهم إسـماعاً ينتفعون به، ولم يُرِد سبحانه أنّ أصحاب القبور لا يسمعون شيئاً البتـة كيف وقـد أخبر النبىّ صـلى الله عليه و آله و سـلم أنّهم يسـمعون خفق نعال المشـيّعين وأخبر أنّ قتلى بدر سـمعوا كلامه وخطابه وشرّع السلام عليهم بصيغة الخطاب للحاضر الذى يسمع، وأخبر أنّ من سلّم على أخيه المؤمن ردّ عليه السلام.

هـذه الآيـة نظير قوله: «إنّـك لا تسـمع الموتى ولا تسـمع الصُّمّ الـدعاء إذا ولّوا مـدبرين» وقـد يقال: نفى إسـماع الصُمّ مع نفى إسـماع الموتى يـدل على أنّ المراد عـدم أهلية كل منهما للسـماع، وأنّ قلوب هؤلاء لمّا كانت ميتة صـمّاء كان إسـماعها ممتنعاً بمنزلة خطاب الميّت والأصمّ، وهذا حقّ ولكن لا ينفى إسماع الأرواح بعد الموت إسماع توبيخٍ وتقريعٍ بواسطة تعلّقها بالأبدان فى وقت ما، فهذا غير الإسماع المنفى واللّه أعلم (۱).

*** وقـال أيضـاً: قـال ابن عبـد البر: ثبت عن النبى صـلى الله عليه و آله و سـلم أنّه قال: ما من مسـلم يمرّ على قبر أخيه كانَ يعرفه فى الدنيا فيسلِّم عليه إلّاردَّ اللّه عليه روحه حتى يرد عليه السلام. فهذا نص فى أنّه يعرفه بعينه ويرد عليه السلام.

---

۱- ۱ الإمام شمس الدين ابن القيم: الروح: ۴۵- ۴۶، ط. دار الكتب العلمية بيروت.

ص: ۶۴

وفی الصحیحین عنه صلی الله علیه و آله و سلم من وجوه متعددة أنّه أمر بقتلی بدر فأُلقوا فی قلیب، ثم جاء حتی وقف علیهم وناداهم بأسمائهم یا فلان ابن فلان ویا فلان ابن فلان هل وجدتم ما وعدکم ربکم حقّاً فإنّی وجدت ما وعدنی ربّی حقّاً؟ فقال له عمر: یا رسول اللّه ما تخاطب من أقوام قد جیّفوا؟ فقال: والذی بعثنی بالحقّ ما أنتم بأسمع لما أقول منهم ولکنّهم لا یستطیعون جواباً.

وثبت عنه صلی الله علیه و آله و سلم أنّ المیت یسمع قرع نعال المشیّعین له إذا انصرفوا عنه.

وقد شرّع النبی صلی الله علیه و آله و سلم لأُمّته إذا سلّموا علی أهل القبور أن یُسلِّموا علیهم سلام من یخاطبونه فیقول: السلام علیکم دار قوم مؤمنین وهذا خطاب لمن یسمع ویعقل- ولولا ذلک لکان هذا الخطاب بمنزلة خطاب المعدوم والجماد.

والسلف مجمعون علی هذا وقد تواترت الآثار عنهم بأنّ المیّت یعرف زیارة الحیّ له ویستبشر به.

قال أبوبکر عبد اللّه بن محمّد بن عبید بن أبی الدنیا فی کتاب القبور، باب معرفة الموتی بزیارة الأحیاء:

(حدثنا) محمد بن عون: حدّثنا یحیی بن یمان، عن عبد اللّه بن سمعان، عن زید بن أسلم، عن عائشة- رضی اللّه تعالی عنها- قالت: قال رسول اللّه صلی الله علیه و آله و سلم: ما من رجل یزور قبر أخیه ویجلس عنده إلّااستأنس به وردّ علیه حتی یقوم.

(حدثنا) محمد بن قدامة الجوهری: حدّثنا معن بن عیسی القزاز: أخبرنا هشام بن سعد: حدثنا زید بن أسلم عن أبی هریرة- رضی

ص: ۶۵

اللّه تعالى عنه- قال: إذا مرّ الرجل بقبر أخيه يعرفه فسلّم عليه ردّ عليه السلام وعرفه، وإذا مرّ بقبر لا يعرفه فسلّم عليه ردّ عليه السلام (۱).

ويدل على هذا أيضاً ما جرى عليه عمل الناس قديماً وإلى الآن من تلقين الميّت فى قبره، ولولا أنّه يسمع ذلك وانتفع به لم يكن فيه فائدة وكان عبثاً، وقد سئل عنه الإمام أحمد رحمه الله فاستحسنه واحتجّ عليه بالعمل.

***

## الشبهة الثالثة: انقطاع عمل الإنسان

يدل على انقطاع الصلة بين الحياتين الحديث المتواتر عن رسول اللّه: «إذا مات المرء انقطع عمله إلّاعن ثلاث: صدقة جارية، وعلم ينتفع به وولد صالح يدعو له» وهذه الرواية تشمل النبى صلى الله عليه و آله و سلم (۲).

فعلى هامش هذه الشبهة نقول: إنّ من وطّن نفسه على إثبات ما يتمناه سواء أكان حقاً أم باطلًا فهو يتمسّك بكل شىء سواء أكانت له دلالة على ما يتبناه أم لا.

فأى دلالة لهذا الحديث على انقطاع الصلة، إذ غاية ما يدل عليه أنّ الإنسان لا ينتفع بعمله شخصياً بعدما انتقل إلى البرزخ إلّاعن ثلاث، فليس له عمل مباشر ينتفع به إلّاهذه الثلاث، وأمّا أنّه لا يتمكن من التكلم والجواب والاستغفار فى حق الغير فلا دلالة للحديث عليه.

هكذا تزول الشبهات ويبقى الأصل سليماً وهو أنّ الأنبياء أحياء

---

۱- ۱ الإمام شمس الدين ابن القيم: الروح: ۵- ۶.

۲- ۲ المصدر نفسه: ۲۶۷.

ص: ۶۶

بعد مفارقة الأرواح لأجسادهم الطاهرة وأنّه من الممکن اتصال الأحیاء بأرواحهم، کل ذلک بإذنه سبحانه.

## التلوّن فی الاستدلال

نری أنّ المانعین عن التوسّل بـدعاء النبی فی حیاته البرزخیـة یتلوّنون فی الاسـتدلال، فتارة ینفون حیاة النبی بعد الموت وأُخری ینفون إمکان الاتصال وثالثـة یـدعون لغویة هذا العمل، ونعوذ باللّه من قولهم الرابع إذ یعدّون العمل شـرکاً وعبادة للرسول، أمّا الثلاث الأُول فقد ظهرت حالها، وأمّا الشـرک فلا یدری کیف یوصف به، مع أنّ هذا عمل واحد یُطلَب فی حیاة النبی ویُطلَب بعد انتقاله إلی الرفیق الأـعلی أفیمکن أن یکون شـیء واحـد توحیـداً فی حالـة وشـرکاً فی أُخری مع أنّه لا یسأل الرسولُ بما أنّه إله، أو ربّ أو بیـده مصـیر الداعی، وإنّما یسأله بما أنّه عبد صالح ذو نفس طاهرة وکریمة وهو أفضل الخلائق وأحد الأمانین فی الأرض یستجاب دعاؤه ولا یرد.

ص: ۶۷

## ٧ التوسّل بالأنبياء والصالحين أنفسهم

### اشارة

هناك قسم آخر من التوسّل وهو التوسّل بذوات الأنبياء والصالحين وجعلهم وسيلة لاستجابة الدعاء، والتنويه بما لهم من المقام والمنزلة عند اللّه سبحانه، وهذا غير القسم الخامس، ففى القسم الماضى كنّا نتوسّل بدعاء النبى ونجعل دعاءه وسيلة إلى الرب وفى هذا القسم نجعل نفس الرسول وكرامته عند اللّه وسيلة إلى الرب.

ومن الإمعان فى القسم السابق يُعرف مفهوم هذا التوسّل لأنّ التوسّل بدعائه لأجل أنّه دعاء روح طاهرة، ونفس كريمة، وشخصية مثالية وأفضل الخلائق، ففى الحقيقة ليس الدعاء بما هو دعاء، وسيلة، وإنّما الوسيلة هى الدعاء النابع عن تلك الشخصية الإلهية التى كرّمها اللّه وعظّمها ورفع مقامها وذِكراها وقال: «ورفعنا لك ذكرك» (الانشراح/ ۴).

ص: ۶۸

وأمر المسلمين بتكريمه وتعزيره حيث قال: «فالّذين آمنوا به وعزَّروهُ ونصروهُ واتَّبعوا النور الذى أنزل معه أُولئك هم المفلحون» (الأعراف/ ۱۵۷) فقوله «عزَّروه» بمعنى أكرموه.

فإذا كان رصيد استجابة الدعاء هو شخصيته الفذّة المثالية، ومنزلته عند اللّه فالأولى أن يتوسّل بها الإنسان كما يتوسّل بدعائه، فمن اعترف بجواز الأوّل ومنع الثانى فقد فرّق بين أمرين متلازمين، وما دعاهم إلى التفريق بينهما إلّاصيانة لمعتقدهم.

وبدورنا نغض النظر عن هذا الدليل ونذكر ما ورد فى السنّة النبوية مروياً عن طريق صحيح أقرّ به الأقطاب من أهل الحديث.

## ١- توسلّ الضرير بنبيّ الرحمة

عن عثمان بن حنيف أنّه قال: إنّ رجلًا ضريراً أتى النبى فقال: أُدعُ اللّه أن يعافينى فقال صلى الله عليه و آله و سلم: إن شئتَ دعوتُ وإن شئتَ صبرتَ وهو خير.

قال: فادعه قال: فأمره أن يتوضّأ فيُحسن وضوءه ويصلّى ركعتين ويدعو بهذا الدعاء: «اللّهمّ إنّى أسألك وأتوجّه اليك بنبيّك محمّد نبى الرحمة، يا محمد إنّى أتوجه بك إلى ربّى فى حاجتى لتُقضى، اللّهمّ شفّعه فىَّ».

قال ابن حنيف: «فواللّه ما تفرّقنا وطال بنا الحديث حتى دخل علينا كأن لم يكن به ضرّ» (۱).

---

١- ١ الترمذى: الصحيح، كتاب الدعوات، الباب ١١٩، برقم ٣٥٧٨، وسنن ابن ماجة ١: ۴۴١ برقم ١٣٨٥، مسند أحمد: ۴/ ١٣٨ إلى غير ذلك من المصادر وسيأتى فى المتن نصوصهم حول وصف الحديث.

ص: ۶۹

إنّ الاستدلال بالروایة مبنی علی صحّتها سنداً وتمامیة دلالتها مضموناً.

أمّا الأوّل: فلم یناقش فی صحّتها إلّاالجاهل بعلم الرجال، حتی أنّ ابن تیمیة قال: قد روی الترمذی حدیثاً صحیحاً عن النبی أنّه علّم رجلًا أن یدعو فیقول: اللّهمّ إنّی أسألک وأتوجّه إلیک بنبیّک. وروی النسائی نحو هذا الدعاء» (۱).

وقال الترمذی: هذا حدیث حق حسن صحیح.

وقال ابن ماجة: هذا حدیث صحیح.

وقال الرفاعی: لا شک أنّ هذا الحدیث صحیح ومشهور (۲).

وبعد ذلک فلم یبق لأحد التشکیک فی صحّة سند الحدیث إنّما الکلام فی دلالته وإلیک البیان:

إنّ الحدیث یدل بوضوح علی أنّ الأعمی توسّل بذات النبی بتعلیم منه صلی الله علیه و آله و سلم والأعمی وإن طلب الدعاء من النبی الأکرم فی بدء الأمر إلّاأنّ النبی علّمه دعاء تضمن التوسّل بذات النبی، وهذا هو المهم فی تبیین معنی الحدیث.

وبعبارة ثانیة: أنّ الذی لا ینکر عند الإمعان فی الحدیث أمران:

الأوّل: أنّ الراوی طلب من النبی صلی الله علیه و آله و سلم الدعاء ولم یظهر منه توسّل بذات النبی.

الثانی: أنّ الدعاء الذی علّمه النبی، تضمّن التوسّل بذات النبی بالصراحة التامة، فیکون ذلک دلیلًا علی جواز التوسّل بالذات.

---

۱- ۱ مجموعة الرسائل والمسائل: ۱/ ۱۳.

۲- ۲ الرفاعی: التوصل إلی حقیقة التوسّل: ۱۵۸.

ص: ۷۰

وإلیک الجمل والعبارات التی هی صریحة فی المقصود.

۱- اللّهمّ إنّی أسألک وأتوجّه إلیک بنبیّک:

إنّ کلمة «بنبیّک» متعلقة بفعلین هما «أسألک» و «أتوجّه إلیک» والمراد من النبی صلی الله علیه و آله و سلم نفسه القدسیة وشخصیته الکریمة لا دعاؤه.

وتقدیر کلمة «دعاء» قبل لفظ «بنبیّک» حتی یکون المراد هو «أسألک بدعاء نبیّک أو أتوجّه إلیک بدعاء نبیّک» تحکّم وتقدیر بلا دلیل. وتأویل دون مبرّر ولو أنّ محدثاً ارتکب مثله فی غیر هذا الحدیث لرموه بالجَهْمیة والقدریّة.

۲- محمد نبی الرحمة:

لکی یتّضح أنّ المقصود هو السؤال من اللّه بواسطة النبی صلی الله علیه و آله و سلم وشخصیته فقد جاءت بعد کلمة «بنبیّک» جملة «محمد نبی الرحمة» لکی یتّضح نوع التوسّل والمتوسّل به بأکثر ما یمکن.

۳- یا محمد إنّی أتوجّه بک إلی ربّی:

إنّ جملة «یا محمد إنّی أتوجّه بک إلی ربّی» تدل علی أنّ الرجل الضریر- حسب تعلیم الرسول- اتّخذ النبی نفسَه، وسیلة فی دعائه أی أنّه توسّل بذات النبی لا بدعائه صلی الله علیه و آله و سلم.

۴- وشفّعه فیّ:

إنّ قوله «وشفّعه فیّ» معناه یا رب اجعل النبی شفیعی وتقبّل شفاعته فی حقّی، ولیس معناه تقبل دعاءه فی حقّی، فإنّه لم یرد فی الحدیث أنّ النبی دعا بنفسه حتی یکون معنی هذه الجملة: استجب دعاءه فی حقّی.

ولو کان هناک دعاء من النبی، لذکره الراوی إذ لیس دعاؤه صلی الله علیه و آله و سلم

ص: ۷۱

من الأُمور غير المهمّة حتى يتسامح الراوى فى حقّه.

وحتى لو فرضنا أنّ معناه «تقبّل دعاءه فى حقّى» فلا يضر ذلك بالمقصود أيضاً، إذ يكون على هذا الفرض هناك دعاءان: دعاء الرسول ولم يُنْقَل لفظه، والدعاء الذى علّمه الرسول للضرير، وقد جاء فيه التصريح بالتوسّل بذات النبى وشخصه وصفاته، وليس لنا التصرّف فى الدعاء الذى علّمه الرسول للضرير، بحجّة أنّه كان هناك للرسول دعاء.

لقد أورد هذا الحديث النسائى والبيهقى والطبرانى والترمذى والحاكم فى مستدركه ولكن الترمذى والحاكم ذكرا جملة «اللّهمّ شفّعه فيه» بدل «وشفّعه فىّ».

## إجابة على سؤال

إنّ من يمنع التوسّل بشخصية الرسول المثالية لمّا وقع أمام هذا الحديث تعجّب عاضّاً على انملته فحمل الحديث على أنّه من قبيل التوسّل بدعاء الرسول لا بشخصه وذاته الكريمة مستدلّاً بقول الضرير «ادعو اللّه أن يعافينى» وقد خلط بين أمرين:

الأوّل: المحاورة الابتدائية التى وقعت بين النبى والضرير، فكان المطلوب بلا شك، هو طلب الدعاء من النبى، وهذا ما لا ينكره أحد، إنّما الكلام فيما يأتى.

الثانى: الدعاء الذى علّمه الرسول للضرير فإنّه تضمّن التوسّل بذات النبى ولا يمكن لأحد أن ينكر التصاريح الموجودة فى الحديث.

والتصرّف فى النصّ الثانى بحجة أنّ الموضوع فى المحاورة الأُولى هو طلب الدعاء، تصرف نابع من اتخاذ موقف مسبق قبل النظر

ص: ۷۲

إلى الحديث، فإنّ الأعمى لم يدُر فى خلده فى البدايهٔ سوى دعاء الرسول المستجاب، ولكن الدعاء الذى علّمه الرسول أن يدعوَ به بعد التوضّؤ، مشتمل على التوسّل بذات النبى.

قال الدكتور عبد الملك السعدى: وقد ظهر فى الآونهٔ الأخيرهٔ أُناس ينكرون التوسّل بالذات مطلقاً، سواء كان صاحبها حيّاً أو ميّتاً.

وقد أوّلوا حديث الأعمى وقالوا: إنّ الأعمى لم يتوسّل ولم يأمره النبى صلى الله عليه و آله و سلم به بل قال له: صلِّ ركعتين ثم اطلب منّى أن أدعو لك ففعل.

وأنت يا أخى عليك أن تقرأ نص الحديث هل يحتمل هذا التأويل، وهل فيه هذا المدّعى أم أنّه أخذ يطلب من اللّه متشفعاً بالنبى صلى الله عليه و آله و سلم، ولم يدع له صلى الله عليه و آله و سلم. ولو أراد منه ذلك لاستجاب له أوّل مرّهٔ حيث طلب منه الدعاء بالكشف عن بصره فأبى إلّاأن يصلّى ويتولّى الأعمى بنفسه الدعاء (۱).

## التوسّل بذات النبيّ بعد رحيله

إنّ الصحابى الجليل عثمان بن حنيف فهم من الحديث السابق أنّ التوسّل بذات النبى وشخصه يعم حياته ومماته، فلأجل ذلك عندما رجع إليه بعضُ أصحاب الحاجهٔ علّمه نفس الدعاء الذى علّمه الرسول الأكرم صلى الله عليه و آله و سلم للضرير ومن حسن الحظ كان توصّله ناجحاً.

روى الطبرانى عن أبى أُمامهٔ بن سهل بن حنيف عن عمّه عثمان بن حنيف، أنّ رجلًا كان يختلف إلى عثمان بن عفان رضى الله عنه فى حاجهٔ له، فكان عثمان لا يلتفت إليه ولا ينظر فى حاجته، فلقى ابن حنيف فشكى

---

۱- ۱ الدكتور عبد الملك السعدى: البدعهٔ فى مفهومها الاسلامى الدقيق، ط. بغداد شارع المتنبى.

ص: ۷۳

ذلـك إليه فقال له عثمان بن حنيف: ائت الميضأة فتوضّأ، ثمّ ائت المسـجد فصلّ فيه ركعتين ثم قل: «اللّهمّ إنّى أسألك وأتوجّه إليك بنبيّنا محمد صـلى الله عليه و آله و سـلم نبى الرحمة، يا محمد إنّى أتوجّه بك إلى ربّى فتقضى لى حاجتى» فتذكر حاجتك ورح إلىَّ حتى أروح معك.

فـانطلق الرجـل فصـنع مـا قال له، ثمّ أتى باب عثمان بن عفان رضـى الله عنه فجاء البوّاب حتى أخـذ بيـده فأدخله على عثمان بن عفان رضى الله عنه فأجلسه معه على الطنفسة فقال: ما حاجتك؟ فذكر حاجته فقضاها له ثم قال له:

ما ذكرتُ حاجتك حتى كانت الساعة؟ وقال: ما كانت لك من حاجة فاذكرها.

ثمّ إنّ الرجل خرج من عنده فلقى عثمان بن حنيف فقال له:

جزاك اللَّه خيراً ما كان ينظر فى حاجتى ولا يلتفت إلىّ حتى كلّمته فىّ، فقال عثمان بن حنيف: واللَّه ما كلّمته، ولكنّى شـهدت رسول اللَّه صلى الله عليه و آله و سلم وأتاه ضرير فشكى إليه ذهاب بصره فقال له النبى صلى الله عليه و آله و سلم: أفتبصر؟

فقال: يا رسول اللَّه ليس لى قائد وقد شقّ علىّ.

فقال النبى صلى الله عليه و آله و سلم: ائت الميضأة فتوضّأ ثمّ صلّ ركعتين، ثمّ ادع بهذه الدعوات.

قال ابن حنيف: فواللَّه ما تفرّقنا وطال بنا الحديث حتى دخل علينا الرجل كأنّه لم يكن به ضرّ قط (۱).

إنّ دلالة الحديث على جواز التوسّل بذوات الصالحين وأخصّ منهم الأنبياء أمر لا سترة فيه، نعم بعض من لا يروقه هذا النوع من

---

۱- ۱ المعجم الكبير للحافظ سـليمان بن أحمد بن أيّوب اللخمى الطبرانى ت ۳۶۰ ه: ۹/ ۱۶- ۱۷، باب ما أسند إلى عثمان بن حنيف، برقم ۸۳۱۰، والمعجم الصغير له أيضاً: ۱/ ۱۸۳- ۱۸۴.

ص: ۷۴

التوسّل، أراد التشکیک فی الروایة بوجهین، فقال:

أوّلًا: إنّ معنی التوسّل عند الصحابة هو دعاء الشخص المتوسّل به إلی اللّه تعالی بقضاء حاجة المتوسّل لا کما یعرفه القوم فی زماننا هذا من التوسّل بذات المتوسّل به.

ثانیاً: لو کان دعاء الأعمی الذی علّمه رسول اللّه دعاءً ینفع فی کلّ زمان ومکان لما رأینا أیّ أعمی علی وجه البسیطة (۱).

یلاحظ علی کلامه الأوّل: بأنّه من غرائب الکلام فقد جعل من مذهبه دلیلًا علی ضعف الروایة، وهو أنّ معنی التوسّل عند الصحابة هو التوسّل بدعاء الشخص لا- بذاته. فمن أین علم أنّه مذهب الصحابة وهل أنّ مذهبهم یُعرف من خلال أحادیثهم، مع أنّ الحدیثین المرویین عن طریق ذلک الصحابی الجلیل عثمان بن حنیف یدلّان علی خلافه؟

وأمّا الثانی: فهو إطاحة بالوحی، وازدراء به، ولو صحّ ما ذکره فلقائل أن یقول: لو صحّ قوله سبحانه: «ادعونی أستجب لکم» (غافر/ ۶۰) یجب أن لا یبقی علی وجه البسیط ذو عاهة.

والجواب عن تلک الوسوسة فی کلا المقامین واحد، وهو أنّ الدعاء مقتض لنزول الرحمة ودفع الکُربة ولکن لیس السبب تاماً لنجاح المقصود، بل له شروط وله موانع وعوائق، ولأجل ذلک نری أنّ بعض الأدعیة لا تستجاب، مع أنّه سبحانه یحثّ علی الدعاء وأنّه یستجیب دعاء من دعاه، ویقول: «وقال ربُّکم ادعونی أستجب لکم».

## مناقشة فی سند الروایة

لقد تعرّفت علی تمامیة دلالة الروایة وهناک من یرید المناقشة

---

۱- ۱ الرفاعی: التوصل إلی حقیقة التوسّل: ۳۳۵.

ص: ۷۵

فی سندها، ولا یخدش إلّاالأنّ الروایة تضاد لعقیدته فیقول:

إنّ فی سند هذا الحدیث رجلًا اسمه روح بن صلاح وقد ضعّفه الجمهور وابن عدیّ وقال ابن یونس: یروی أحادیث منکرة (۱).

أظنّ أنّ الکاتب لم یرجع إلی مصدرها وإنّما تبع تقوّل الآخرین، ونحن نضع أمامک سند الحدیث من المصدرین اللذین روی عنهما الحدیث ولا تری فیهما أثراً من روح بن صلاح وإلیک السند:

روی الطبرانی فی المعجم الکبیر، قال: حدّثنا طاهر بن عیسی بن قریش المصری المقری: ثنا أصبغ بن الفرح: ثنا ابن وهب عن أبی سعید المکی، عن روح بن القاسم عن أبی جعفر الخطمی المدنی عن أبی أُمامة بن سهل بن حنیف، عن عمّه عثمان بن حنیف (۲).

ورواه البیهقی بالسند التالی:

أخبرنا أبو سعبد عبد الملک بن أبی عثمان الزاهد رحمه الله: أنبأنا الإمام أبوبکر محمد بن علی بن الشاشی القفال قال: أنبأنا أبو عروبة: حدّثنا العباس بن الفرج: حدّثنا إسماعیل بن شبیب: حدّثنا أبی عن روح بن القاسم عن أبی جعفر المدینی ... إلخ السند (۳).

وأنت تری أنّه لیس فی طریق الروایة روح بن صلاح بل هو روح بن القاسم والکاتب صرّح بأنّ الروایة رواها الطبرانی والبیهقی، وهذا یعرب عن أنّ الکاتب لم یرجع إلی المصدرین وإنّما اعتمد علی تقوّل الآخرین.

---

۱- ۱ الرفاعی: التوصل إلی حقیقة التوسّل: ۲۳۷.

۲- ۲ الطبرانی: المعجم الکبیر: ۹/ ۱۷، وفی المعجم الصغیر له «أصبغ بن الفرج» مکان «أصبغ بن الفرح».

۳- ۳ البیهقی: دلائل النبوة: ۶/ ۱۶۸.

ص: ۷۶

نحن نفترض أنّه ورد فى سند الرواية روح بن صلاح ولكن ما ذكره من أنّ الجمهور ضعّفوه أمر لا تصدّقه المعاجم الموجودة فيما بين أيدينا، وإنّما ضعّفه ابن عدى وفى الوقت نفسه وثّقه ابن حِبّان والحاكم.

قال الذهبى: روح بن صلاح المصرى يقال له ابن سيّابة ضعّفه ابن عدى، يكنّى أبا الحارث وقد ذكره ابن حبان فى الثقات وقال الحاكم: ثقة مأمون (۱).

## سيرة الأُمم فى توسّلهم بالذوات الطاهرة

### اشارة

لم يكن التوسّل بالصالحين والطيبين والمعصومين والمخلصين من عباد اللّه أمراً جديداً فى زمن النبى وبعده بل كان ذلك امتداداً للسيرة الموجودة قبل الإسلام، ونحن نضع أمامك قسماً من هذه التوسلات لتكون على علم بأنّ الفطرة السليمة تدعو الإنسان إلى التوسّل بالموجودات الطاهرة لجلب رحمته تعالى.

### ۱- استسقاء عبد المطلب بالنبى وهو رضيع

إنّ عبد المطلب استسقى بالنبى الأكرم وهو طفل صغير، حتى قال ابن حجر: إنّ أبا طالب يشير بقوله:

وأبيض يستسقى الغمام بوجهه ثمال اليتامى عصمةٌ للأرامل

إلى ما وقع فى زمن عبد المطلب حيث استسقى لقريش والنبى معه غلام (۲).

### ۲- استسقاء أبى طالب بالنبى وهو غلام

---

۱- ۱ الذهبى: ميزان الاعتدال: ۲/ ۸۵ برقم ۲۸۰۱.

۲- ۲ فتح البارى: ۲/ ۳۹۸، ودلائل النبوة: ۲/ ۱۲۶.

ص: ۷۷

أخرج ابن عساكر عن أبى عرفة، قال: قدمت مكة وهم فى قحط، فقالت قريش، يا أبا طالب أقحط الوادى، وأجدب العيال، فهلم فاستسق، فخرج أبو طالب ومعه غلام يعنى النبى صلى الله عليه و آله و سلم كأنّه شمس دجى تجلّت عن سحابة قتماء، وحوله أُغيلمه، فأخذ النبى أبو طالب فألصق ظهره بالكعبة، ولاذَ إلى الغلام وما فى السماء قزعة، فأقبل السحاب من هاهنا وهاهنا وأغدق واغدودق، وانفجر له الوادى، وأخصب النادى، والبادى، وفى ذلك يقول أبو طالب:

وأبيض يستسقى الغمام بوجهه ثمال اليتامى عصمةٌ للأرامل (۱)

وقد كان استسقاء أبى طالب بالنبى وهو غلام، بل استسقاء عبد المطلب به وهو صبى أمراً معروفاً بين العرب، وكان شعر أبى طالب فى هذه الواقعة مما يحفظه أكثر الناس.

ويظهر من الروايات أنّ استسقاء أبى طالب بالنبى صلى الله عليه و آله و سلم كان موضع رضا منه صلى الله عليه و آله و سلم فانّه بعدما بعث للرسالة استسقى للناس فجاء المطر وأخصب الوادى فقال النبى: لو كان أبو طالب حيّاً لقرّت عيناه، ومن ينشدنا قوله؟ فقام على عليه السلام وقال: يا رسول اللّه صلى الله عليه و آله و سلم كأنّك أردت قوله:

وأبيض يستسقى الغمام بوجهه ثمال اليتامى عصمةٌ للأرامل (۲)

إنّ التوسّل بالأطفال فى الاستسقاء أمر ندب إليه الشارع، قال

---

۱- ۱ فتح البارى: ۲/ ۴۹۴، والسيرة الحلبية: ۱/ ۱۱۶.

۲- ۲ إرشاد السارى: ۲/ ۳۳۸.

ص: ۷۸

الدکتور عبد الملک السعدی: «من السنّة أن نُحرج معنا إلی الصحراء الشیوخ والصبیان والبهائم لعلَّ اللّه یسقینا بسببهم» (۱).

هذا هو الإمام الشافعی یقول فی آداب صلاة الاستسقاء: «وأحب أن یخرج الصبیان، ویتنظفوا للاستسقاء، وکبار النساء، ومن لا هیئة منهنّ، ولا أحبّ خروج ذات الهیئة، ولا آمر بإخراج البهائم» (۲).

فما الهدف من إخراج الصبیان والنساء الطاعنات فی السن، إلّا استنزال الرحمة بهم وبقداستهم وطهارتهم؟ کل ذلک یعرب عن أنّ التوسّل بالأبریاء والصلحاء والمعصومین مفتاح استنزال الرحمة وکان المتوسّل یقول: ربّی وسیّدی!! الصغیر معصوم من الذنب، والکبیر الطاعن فی السن أسیرک فی أرضک، ولکنا الطائفتین أحقّ بالرحمة والمرحمة. فلأجلهم أنزل رحمتک علینا، حتی تعمّنا فی ظلّهم.

إنّ الساقی ربّما یسقی مساحة کبیرة لأجل شجرة واحدة، وفی ظلّها تُسقی الأعشاب وسائر الخضراوات غیر المفیدة.

### ۳- توسّل الخلیفة بعمّ النبی: العباس

روی البخاری فی صحیحه قال: کان عمر بن الخطاب إذا قحطوا استسقی بالعباس بن عبد المطلب رضی الله عنه وقال: اللّهمّ إنّا کنّا نتوسّل إلیک بنبیّنا فتسقینا، وأنّا نتوسّل إلیک بعمّ نبیّنا فاسقنا، قال: فیُسقون (۳).

والحدیث صحیح السند فما ظنک بروایة رواها الإمام البخاری، لکن من لا یروقه التوسّل بالذوات الطاهرة أخذ یؤوّل الحدیث بأنّ

---

۱- ۱ عبد الملک السعدی: البدعة فی مفهومها الإسلامی: ۴۹.

۲- ۲ ابن إدریس الشافعی: الأُم: ۱/ ۲۳۰.

۳- ۳ البخاری: الصحیح: ۲/ ۳۲ باب صلاة الاستسقاء.

ص: ۷۹

الخليفة توسّل بدعاء العباس لا بشخصه ومنزلته عند اللّه. وأضاف على ذلك أنّه لو كان قصده ذات العباس لكانت ذات النبى صلى الله عليه و آله و سلم أفضل وأعظم وأقرب إلى اللّه من ذات العباس، بلا شك ولا ريب، فثبت أنّ القصد كان الدعاء (۱).

لا أظنّ أن أحداً يحمل شيئاً من الإنصاف، يسوِّغ لنفسه أن يفسر الحديث بما ذكره أى التوسّل بالدعاء، لأنّ فى الموضوع نصوصاً تردُّ ذلك وإليك الإشارة إليها:

۱- قول الخليفة عند الدعاء ... قال: «اللّهمّ إنّا كنّا نتوسّل إليك بنبيّنا فتسقينا، وإنّا نتوسّل إليك بعمّ نبيّنا فاسقنا». وهذا ظاهر فى أنّ الخليفة قام بالدعاء فى مقام الاستسقاء، وتوسّل بعمّ الرسول فى دعائه، ولو كان المقصود هو التوسّل بدعائه، كان عليه أن يقول: يا عمّ رسول اللّه كنّا نطلب الدعاء من الرسول فيسقينا اللّه، والآن نطلب منك الدعاء فادع لنا (۲).

۲- روى ابن الأثير كيفية الاستسقاء فقال: استسقى عمر بن الخطاب بالعباس عام الرمادة لمّا اشتدّ القحط، فسقاهم اللّه تعالى به، وأخصبت الأرض، فقال عمر: هذا واللّه الوسيلة إلى اللّه والمكان منه.

وقال حسان:

سال الإمام وقد تتابع جدبنا فسقى الغمامُ بغُرّة العباس

عمِّ النّبى وصنوِ والده الذى ورث النبى بذاك دون الناس

أحيى الإله به البلاد فأصبحت مخضرّة الأجناب بعد الياس

---

۱- ۱ التوصل إلى حقيقة التوسّل: ۲۵۳.

۲- ۲ صحيح البخارى، باب صلاة الاستسقاء: ۲/ ۳۲.

ص: ٨٠

ولمّا سُقى طفقوا يتمسّحون بالعباس ويقولون: هنيئاً لك ساقى الحرمين (١).

أمعن النظر فى قول الخليفة: هذا واللّه الوسيلة.

٣- ويظهر من شعر حسّان أنّ المستسقى كان هو نفس الخليفة وهو الداعى حيث قال: «سأل الإمام ...» وكان العباس وسيلته لاستجابة الدعاء.

قال الدكتور عبد الملك السعدى: «وقد أوّلوا حديث العباس بأنّ عمر طلب من العباس أن يدعو لأنّهم كانوا إذا أجدبوا طلبوا من رسول اللّه صلى الله عليه و آله و سلم أن يدعو لهم فكذا هنا طلب الدعاء من العباس. وهذا التأويل غير مقبول لوجهين:

الوجه الأوّل: إنّ السنّة أن يدعو الإمام نفسه والقوم يؤمّنون وهذا ما حصل حيث كان الداعى هو سيدنا عمر لا العباس.

الوجه الثانى: إنّ نص الحديث لا يدل على أنّ عمر طلب الدعاء من العباس بل كان هو الداعى، بدليل قوله: اللّهمّ إنّا كنّا نتوسّل ... إلخ وهذا عين الدعاء ولم يرد أىّ لفظ يشير إلى أنّه قال للعباس: ادع لنا بالسقيا.

ومع ذلك فأىّ خلل يحصل فى الدين أو العقيدة إذا أجرينا النص على ظاهره وتركنا العناد والتعصّب؟

قال الحافظ ابن حجر فى فتح البارى: «ويستبين من قصة العباس استحباب الاستسقاء بأهل الخير والصلاح وأهل بيت النبوّة وفيه فضل

---

١- ١ الجزرى: أُسد الغابة: ٣/ ١١١ طبع مصر.

ص: ۸۱

العباس، وفضل عمر لتواضعه للعباس ومعرفته بحقّه (۱).

وأظنّ أنّ هذه الروايات الصحيحة لا تبقى شكاً ولا ريباً فی خلد أحد فی جواز التوسّل بالصالحين.

وأمّا ما ذكره من أنّه لو كان المقصود، التوسّل بذات العباس لكان النبی بذلك أفضل، وأعلم، فيلاحظ عليه أنّ الهدف من إخراج عمّ النبی إلى المصلّى وضمّه إلى الناس هو استنزال الرحمة، فكأنّ المصلّين يقولون ربّنا لو لم نكن مستحقّين لنزول الرحمة، لكن عمّ النبیّ مستحقّ لها، فأنزل رحمتك إليه لتريحه من أزمة القحط والغلاء وعندئذٍ تعمّ الرحمة لغير العباس، ومن المعلوم أنّ هذا لا يتحقق إلّابالتوسل بإنسان حیّ يكون شريكاً مع الجماعة فی المصير وفی هناء العيش ورغده لا مثل النبیّ الراحل الخارج عن الدنيا والنازل فی الآخرة، نعم يجوز التوسّل بشخصه أيضاً ولكن لا بهذا الملاك بل بملاك آخر لم يكن مطروحاً للخليفة فی المقام.

ولو افترضنا صحّة ما يُدَّعى من أنّ الخليفة توسّل بدعاء عمّ النبیّ صلی الله عليه و آله و سلم لكنّه عبارة أُخرى عن التوسّل بذات النبیّ لبّاً إذ لولا صلته به لما قُدِّم للدعاء.

---

۱- ۱ عبد الملك السعدی: البدعة فی مفهومها الإسلامی: ۴۶.

ص: ٨٢

## ٨ التوسّل بحقّ الصالحين وحرمتهم ومنزلتهم

### اشارة

إنّ من التوسّلات الرائجة بين المسلمين منذ وقعوا فى إطار التعليم الإسلامى، التوسّل بمنازل الصالحين وحقوقهم على اللَّه، وهناك سؤال يطرح نفسه وهو أنّه: كيف يمكن أن يكون لإنسان حقّاً على اللَّه؟

بل الحقوق كلّها للَّهعلى العباد، ولكن الإجابة على السؤال واضحة، إذ ليس معنى ذلك أنّ للعباد أو لبعضهم على اللَّه سبحانه حقّاً ذاتياً يلزم عليه سبحانه الخروج عنه، بل للَّهسبحانه الحقّ كلّه، فله على الناس حقّ العبادة والطاعة إلى غير ذلك، بل المراد المقام والمنزلة التى منحها سبحانه عباده تكريماً لهم، وليس لأحد على اللَّه حقّ إلّاما جعله اللَّه سبحانه حقّاً على ذمّته لهم تفضّلًا وتكريماً، قال سبحانه: «وكان حقّاً علينا نصر المؤمنين» (الروم/ ۴۷).

ص: ٨٣

روى مسلم عن معاذ بن جبل رضى الله عنه قال: قال لى رسول اللَّه صلى الله عليه و آله و سلم:

«هل تدرى ما حقّ اللَّه على العباد؟ قال: قلت: اللَّه ورسوله أعلم، قال: فإنّ حقّ اللَّه على العباد أن يعبدوه ولا يشركوا به شيئاً، ثم سار ساعة قال: يا معاذ قلت: لبيك رسول اللَّه وسعديك: هل تدرى ما حقّ العباد على اللَّه إذا فعلوا ذلك؟ قال: قلت: اللَّه ورسوله أعلم، قال: أن لا يعذبهم» (١).

وروى الترمذى وقال: حديث حسن صحيح وابن حبان فى صحيحه، والحاكم وقال: صحيح على شرط مسلم، عن أبى هريرة رضى الله عنه قال: قال رسول اللَّه صلى الله عليه و آله و سلم: «ثلاثة حقّ على اللَّه عونهم: المجاهد فى سبيل اللَّه، والمكاتب الذى يريد الأداء، والناكح الذى يريد العفاف» (٢).

فهذان الحديثان قد ثبت بهما وجود حقّ للعباد على اللَّه تعالى، إلّا أنّه حقّ تكريم لا حقّ إلزام وإيجاب.

إنّ للإمام أميرالمؤمنين علىّ بن أبى طالب كلمة قيّمة فى تفسير حقّ العباد على اللَّه وإنّ هذا الحقّ ممّا منح سبحانه تفضلًا على عباده، قال: «فالحقّ أوسع الأشياء فى التواصف وأضيقها فى التناصف لا يجرى لأحد إلّاجرى عليه، ولا يجرى عليه إلّاجرى له، ولو كان لأحد أن يجرى له ولا يجرى عليه لكان ذلك خالصاً للَّهسبحانه دون خلقه لقدرته على عباده، ولعدله فى كل ما جرت صروف قضائه ولكنّه سبحانه جعل حقّه على العباد أن يطيعوه، وجعل جزاءهم عليه مضاعفة الثواب تفضّلًا منه وتوسّعاً بما هو من المزيد أهله (٣).

وقد أوضح الإمام معنى حقّ الناس على اللَّه وأنّه ليس حقّاً ذاتياً

---

١- ١ الترغيب والترهيب: ٣/ ٤٣، والنووى على مسلم: ١/ ٢٣١.

٢- ٢ الترغيب والترهيب: ٣/ ٤٣، والنووى على مسلم: ١/ ٢٣١.

٣- ٣ نهج البلاغة قسم الخطب- الخطبة ٢١٦.

ص: ٨۴

للناس عليه بل كلّها تفضّل منه سبحانه: وترى مثله فى سائر المواضع حيث نرى أنّه يقترض من العباد وهو مالك للعباد وما فى أيديهم ويقول: «من ذا الذى يُقرض اللَّه قرضاً حسناً فيضاعفه له» (البقرة/ ٢۴۵ و الحديد/ ١١).

أفبعد هذه التصاريح على أنّ حقّ الناس على اللَّه مقتضى تفضّله سبحانه وتكرّمه على عباده ليس لنا أن نستشكل فى تصوير حقّ الناس على اللَّه؟!

على أنّ هذا النوع من التوسّل لا يفترق عن التوسّل بذات النبى وشخصه فإنّ المنزلة والمقام مرآة لشخصه وانّ حرمة الشخص وكرامته نابعة من كرامة ذاته وفضيلتها، فلو صحّ التوسّل بالأوّل كما تعرّفت عليه من خلال الأحاديث يصح الثانى بدون إشكال، ويدل عليه من الأحاديث ما نذكره:

## ١- التوسّل بحقّ السائلين

روى عطية بن العوفى عن أبى سعيد الخدرى أنّ رسول اللَّه صلى الله عليه و آله و سلم قال: من خرج من بيته إلى الصلاة فقال: اللّهمّ إنّى أسألك بحقّ السائلين عليك، وأسألك بحق ممشاى هذا، فإنّى لم أخرج أشراً ولا بطراً ولا رياءً ولا سُمعة إنما خرجت اتّقاء سخطك وابتغاء مرضاتك أن تعيذنى من النار وأن تغفر ذنوبى إنّه لا يغفر الذنوب إلّاأنت، إلّاأقبل اللَّه عليه بوجهه واستغفر له سبعون ألف ملك (١).

إنّ دلالة الحديث واضحة لا يمكن لأحد التشكيك فيه، وسند

---

١- ١ ابن ماجة: السنن: ١/ ٢۵۶ برقم ٧٧٨، الإمام أحمد: المسند: ٣/ ٢١.

ص: ٨٥

الحديث صحيح ورجاله كلّهم ثقات، نعم اشتمل السند على عطية العوفى فقد وثّقه لفيف من أهل الجرح والتعديل.

قال أبو حاتم: يكتب حديثه، وقال ابن معين: صالح، وقال ابن حجر: عطية بن سعيد بن جنادة العوفى الجدلى الكوفى أبو الحسن صدوق، قال ابن عدى: قد روى عن جماعة من الثقات، توفّى سنة إحدى عشرة ومائة، قال ابن سعد: خرج عطية مع ابن الأشعث فكتب الحجّاج إلى محمد بن القاسم أن يعرض عليه سبَّ على- إلى أن قال:- كان ثقة وله أحاديث صالحة وكان أبوبكر البزّاز يعدّه فى التشيّع روى عن جلّة الناس (١).

نعم، هناك من ضعّفه لا لأنّه غير صدوق بل لأنّه كان يتشيّع وليس تشيّعه إلّاولاؤه لعلى وأهل بيته وهل هذا ذنب؟!

إنّ لوضع الحديث دوافع خاصة توجد أكثرها فى أبواب المناقب والمثالب وخصائص البلدان والقبائل، أو فيما يرجع إلى مجال العقائد، كالبدع الموروثة من اليهود والنصارى فى أبواب التجسيم والجهة وصفات الجنة والنار، وأمّا مثل هذا الحديث الذى يعرب بوضوح أنّه كلام إنسان خائف من اللّه سبحانه ترتعد فرائصه من سماع عذابه فبعيد عن الوضع.

## ٢- التوسّل بحقّ النبى وبحقّ من سبقه من الأنبياء

روى الطبرانى بسنده عن أنس بن مالك رضى الله عنه أنّه لمّا ماتت فاطمة بنت أسد أُم على- رضى اللّه عنها- دخل عليها رسول اللّه فجلس عند رأسها

---

١- ١ ابن حجر: تقريب التهذيب: ٢/ ٢۴ برقم ٢١۶، وتهذيب التهذيب: ٧/ ٢٢٧ برقم ۴١٣.

ص: ٨۶

فقال: رحمكِ اللَّه يا أُمّى كنتِ أُمّى بعد أُمّى تجوعين وتشبعينى، وتعرين وتكسيننى، وتمنعين نفسك طيب الطعام وتطعميننى تريدين بذلك وجه اللَّه والدار الآخرة.

ثم أمر أن تغسل ثلاثاً ثلاثاً فلمّا بلغ الماء الذى فيه الكافور سكبه رسول اللَّه بيده ثم خلع رسول اللَّه قميصه فألبسها إيّاه وكفّنها ببرد فوقها ثم دعا رسول اللَّه أُسامة بن زيد وأبا أيوب الأنصارى وعمر بن الخطاب وغلاماً أسوداً يحفرون فحفروا قبرها، فلمّا بلغوا اللحد حضره رسول اللَّه بيده وأخرج ترابه بيده فلمّا فرغ دخل رسول اللَّه فاضطجع فيه وقال:

اللَّه الذى يحيى ويميت وهو حى لا يموت اغفر لأُمّى فاطمة بنت أسد ولقّنها حجتها، ووسّع عليها مدخلها بحقّ نبيّك والأنبياء الذين من قبلى فإنّك أرحم الراحمين وكبّر عليها أربعاً وأدخلها اللحد والعباس وأبوبكر.

والاستدلال بالرواية يتوقف على تمامية الرواية سنداً ومضموناً.

أمّا المضمون فلا مجال للخدشة فيه، وأمّا السند فصحيح، رجاله كلّهم ثقاة لا يغمز فى حقّ أحد منهم، نعم فيه روح بن صلاح وثّقه ابن حبان والحاكم وقد عرفت كلام الذهبى فيه (١).

وقد رواه أئمة الحديث وأساتذته وإليك أسماء من وقفنا على روايتهم:

١- رواه الحافظ أبو القاسم سليمان بن أحمد الطبرانى فى المعجم الأوسط ٣۵۶- ٣۵٧.

٢- رواه أبو نعيم عن طريق الطبرانى فى حلية الأولياء ٣/ ١٢١.

---

١- ١ لاحظ للوقوف على حال روح بن صلاح المصرى ميزان الاعتدال: ٢/ ٨۵ برقم ٢٨٠١.

ص: ۸۷

۳- رواه الحاکم فی مستدرکه ۳/ ۱۰۸ وهو لا یروی فی هذا الکتاب إلّاالصحیح علی شرط الشیخین البخاری ومسلم.

۴- رواه ابن عبد البرّ فی الاستیعاب علی هامش الإصابة ۴/ ۳۸۲.

۵- نقله الذهبی فی سیر أعلام النبلاء ۲/ ۱۱۸ برقم ۷.

۶- رواه الحافظ نور الدین الهیثمی المتوفّی ۷۰۸ فی معجم الزوائد ومنبع الفوائد ۹/ ۲۵۶ - ۲۵۷، وقال: ورواه الطبرانی فی الکبیر والأوسط وفیه روح بن صلاح وثّقه ابن حبان والحاکم.

۷- رواه المتّقی الهندی فی کنز العمال ۱۳/ ۶۳۶ برقم ۳۷۶۰۸.

هؤلاء الحفّاظ نقلوا الحدیث فی جوامعهم وصرّحوا بأنّ رجال السند، رجال الصحیح ولو کان هناک شیء ففی روح بن صلاح وقد عرفت توثیقه من أساتذة الفن کابن حبان والحاکم.

وأمّا التوسّل بحقّ الأولیاء والشخصیّات الإلهیّة ففی أدعیة أئمة أهل البیت نماذج من أدعیة التوسّل، وهی کثیرة وموزعة فی الصحیفة العلویة (۱) ودعاء عرفة (۲) والصحیفة السجادیة (۳) وغیرها من کتب الدعاء.

وفیما یلی نذکر نماذج من تلک الأدعیة:

۱- یقول الإمام علیّ أمیر المؤمنین علیه السلام فی دعاء له:

«... بحقّ محمّد وآل محمّد علیک، وبحقّک العظیم علیهم أن تصلّی علیهم کما أنت أهله، وأن تعطینی أفضل ما أعطیت السائلین من

---

۱- ۱ وهی المجموعة التی تضم بعض أدعیة الإمام علی أمیر المؤمنین علیه السلام جمعها الشیخ عبد اللّهالسماهیجی.

۲- ۲ وهو دعاء الإمام الحسین علیه السلام فی عرفات، یوم عرفة.

۳- ۳ وهو بعض أدعیة الإمام زین العابدین علیه السلام.

ص: ۸۸

عبادک الماضین من المؤمنین وأفضل ما تعطی الباقین من المؤمنین ..» (۱).

۲- ویقول الإمام سید الشهداء الحسین علیه السلام فی دعاء عرفة:

«... اللّهمّ إنّا نتوجّه إلیک- فی هذه العشیة التی فرضتها وعظّمتها- بمحمد نبیّک ورسولک وخیرتک من خلقک».

۳- ویقول الإمام زین العابدین علیه السلام فی دعائه بمناسبة حلول شهر رمضان:

«... اللّهمّ إنّی أسألک بحقّ هذا الشهر وبحقّ من تعبّد فیه» (۲).

إلی هنا تمّت بعض الأدلة علی جواز التوسّل بالشخصیات الطاهرة التی لها منزلة ومکانة، وهناک روایات أُخری فی هذا الصدد نترکها لئلّا یطول بنا الکلام فإنّ الغرض الإیجاز لا الإطناب.

## ۳- توسّل آدم بحقّ النبی

### اشارة

قد تعرّفت علی حقیقة حقّ العبد علی اللّه وربّما یحتمل أن یراد منه منزلته وجاهه عند اللّه وکرامته لدیه قال نور الدین السمهودی:

إعلم أنّ الاستغاثة والتشفّع بالنبی صلی الله علیه و آله و سلم وبجاهه وبرکته إلی ربّه تعالی من فعل الأنبیاء وسیر السلف الصالح، واقع فی کلّ حال، قبل خلقه صلی الله علیه و آله و سلم وبعد خلقه صلی الله علیه و آله و سلم فی حیاته الدنیویة ومدّة البرزخ وعرصات القیامة.

«وإذا جاز السؤال بالأعمال- کما فی حدیث الغار الصحیح وهی مخلوقة- فالسؤال بالنبی صلی الله علیه و آله و سلم أولی. وفی العادة أنّ من له عند شخص قدر فتوسّل به إلیه من غیبته فإنّه یجیب إکراماً للمتوسل به وقد یکون

---

۱- ۱ الصحیفة العلویة للسماهیجی: ۵۱.

۲- ۲ الصحیفة السجادیة: دعاء رقم ۴۴.

ص: ۸۹

ذکر المحبوب أو المعظّم سبباً للإجابة» (۱).

قال الدکتور عبد الملک السعدی: «إذا قلت: اللّهمّ إنّی توسّلت إلیک بجاه فلان، لنبی أو صالح فهذا أیضاً مما ینبغی أن لا یحصل بجوازه خلاف، لأنّ الجاه لیس له ذات المتوسّل به بل مکانته ومرتبته عند اللّه وهی حصیلة الأعمال الصالحة لأنّ اللّه تعالی قال عن موسی- علیه الصلاة والسلام- «وکان عند اللّه وجیهاً» وقال عن عیسی- علیه الصلاة والسلام- «وجهیاً فی الدنیا والآخرة» فلا ینکر علی من یتوسّل بالجاه إذا کنّا منصفین، لأنّه لا یحتمل نسبة التأثیر إلی المتوسّل به إذ لیس هو المقصود بل المتوسّل به جاهه ومکانته عند اللّه لا غیر (۲).

وقال أیضاً فی قصة استسقاء الخلیفة بالعباس: «إنّ عمر لم یقل والیوم نستسقی بالعباس بن عبد المطلب بل قال: بالعباس عمّ نبیّک، فالوجاهة حصلت له لأنّه عمّ النبی صلی الله علیه و آله و سلم المیّت وهذا اعتراف بأنّ جاه النبی صلی الله علیه و آله و سلم بعد موته ما زال باقیاً حتی سری إلی عمّه العباس (۳).

ونحن نضیف إلی ذلک: أنّه إذا جاز التوسّل بالقرآن- کما مرّ فی الفصل الثانی- لمکانته عند اللّه ومنزلته لدیه وهو کلام اللّه الصامت، فالتوسّل بالنبی الأکرم وهوکلام اللّه الناطق بطریق أولی.

عن عمر بن الخطاب قال: قال رسول اللّه صلی الله علیه و آله و سلم: «اقترف آدم الخطیئة قال: ربّی أسألک بحقّ محمّد لما غفرتَ لی، فقال اللّه عزّ وجلّ:

یا آدم، کیف عرفت محمّداً ولم أخلقه؟ قال: لأنّک یا ربّ لمّا خلقتنی بیدک ونفخت فیّ من روحک رفعت رأسی فرأیت علی قوائم العرش

---

۱- ۱ السمهودی: وفاء الوفا: ۴/ ۱۳۷۲.

۲- ۲ عبد الملک السعدی: البدعة فی مفهومها الإسلامی الدقیق: ۴۵.

۳- ۳ المصدر نفسه: ۴۹.

ص: ۹۰

مكتوباً: لا إله إلّااللّه محمّد رسول اللّه، فعلمت أنّك لم تُضِفْ إلى اسمك إلّا أحبّ الخلق إليك، فقال اللّه عزَّ وجلّ: صدقت يا آدم. إنّه لأحبّ الخلق إليَّ وإذا سألتنى بحقّه فقد غفرت لك، ولولا محمّد لما خلقتك» (۱).

يقع الكلام فى سند الحديث أوّلًا ومتنه ثانياً.

أمّا الأوّل: فرجاله ثقاة، نعم وقع الكلام فى واحد منهم وهو عبد الرحمن بن زيد بن أسلم، فقد قال البيهقى: وهو ضعيف، ولكن الحاكم صحّح الحديث على شرط الشيخين، ولو قلنا بأنّه لا يعتمد على تصحيح الحاكم وحده فتكون الرواية مؤيّدة، إذ ليس معنى كون الراوى ضعيفاً أن الرواية مكذوبة.

وهناك نكتة أشرنا إليها سابقاً، وهى أن لو كان التوسّل بشخص النبى أمراً منكراً بين المسلمين لما تجرّأ الواضع بوضع الحديث الذى يتضمّن ذلك الأمر المنكر، لأنّ هدفه من الوضع إقبال الناس إلى كلامه وتسليمهم بالروايـة، وهذا لا يجتمع مع كون المضمون أمراً مخالفاً لما عليه المسلمون فى ظرف النقل، وبذلك يُعلم أنّ الروايـة سواء أكانت صحيحة أم لا، تُثْبت ما بيّناه فى جواز التوسّل بذات النبى.

نعم هنا شبهات حول الرواية، تجب الإجابة عنها:

## الشبهة الأُولى

إنّ الحديث يتضمّن الإقسام على اللّه بمخلوقاته، فالإقسام على

---

۱- ۱ البيهقى: دلائل النبوة ومعرفة أحوال صاحب الشريعة، لأبى بكر أحمد بن حسن البيهقى ت ۳۸۴- ۴۵۸ ه طبع دار الكتب العلمية بيروت: ۵/ ۴۸۹ ولاحظ الدر المنثور: ۱/ ۵۹ ونقله كثير من المفسرين فى قصة توبة آدم.

ص: ۹۱

اللَّه بمحمد وهو مخلوق بل وأشرف المخلوقين لا يجوز، لأنّ حلف المخلوق على مخلوق حرام، فالحلف على اللَّه بمخلوقاته من باب أولى.

يلاحظ عليه: أنّ ما استدلّ به على حرمة الإقسام على اللَّه بمخلوقاته عن طريق أنّ الحلف بمخلوق على مخلوق حرام، مردود جداً، لأنّ القرآن ملىء بالحلف بمخلوق على المخلوق، قال سبحانه:

«والتين والزيتون* وطور سينين* وهذا البلد الأمين» (التين/ ۱- ۳).

«والليل إذا يغشى* والنهار إذا تجلّى» (الليل/ ۱- ۲).

«والفجر* وليال عشر* والشفع والوتر* والليل إذا يسر» (الفجر/ ۱- ۴).

ففى هذه الآيات حلف بمخلوق على مخلوق، والحالف هو اللَّه والمحلوف به هو هذه الموجودات والمحلوف عليه هم الناس أو المسلمون قاطبة.

فلو كان الحلف بمخلوق على مخلوق أمراً خطيراً وبمقربة من الشرك أو هو نفسه كما يقوله بعض الناس (۱).

لما حلف به سبحانه، لأنّ ماهية العمل إذا كانت ماهية شركية، فلا يفرق بينه وبين عباده كما أنّه إذا كانت ماهية الشىء ظلماً وتجاوزاً على البرىء، فاللَّه وعباده فيه سيّان، قال اللَّه تعالى: «قل إنّ اللَّه لا يأمر بالفحشاء أتقولون على اللَّه ما لا تفعلون» (الأعراف/ ۲۸).

إنّ الحلف بهذه العظائم ذات الأسرار إنّما لأجل أحد الأمرين: إمّا للدعوة إلى التدبّر والدقة فى صنعها والنواميس السائدة عليها واللطائف

---

۱- ۱ الرفاعى: التوصل إلى حقيقة التوسّل: ۲۱۷.

ص: ۹۲

الموجودة فيها، أو لإظهار عظمة المحلوف به وكرامته عند اللّه كما هو الحال فى حلفه سبحانه بحياة النبى، قال: «لعمرُك إنّهم لفى سكرتهم يعمهون» (الحجر/ ۷۲).

ولا عتب علينا إذا عرضنا المسألة على السنّة النبويّة، فقد جاءت فيها موارد قد ورد فيها الحلف بخلوق على مخلوق، نكتفى بما رواه مسلم فى صحيحه، وما ظنّك برواية مسلم فى جامعه!

۱- روى مسلم فى صحيحه:

«جاء رجل إلى النبى فقال: يا رسول اللّه أىّ الصدقة أعظم أجراً؟

فقال: أما وأبيك لَتُنَبَّأَنَّهُ: أن تَصَدَّق وأنت صحيح شحيح، تخشى الفقر وتأمل البقاء» (۱).

۲- روى مسلم أيضاً:

«وجاء رجل إلى رسول اللّه صلى الله عليه و آله و سلم- من نجد- يسأل عن الإسلام، فقال رسول اللّه: خمس صلوات فى اليوم والليل.

فقال: هل علىّ غيرهنّ؟

قال: لا ... إلّاأن تطّوع، وصيام شهر رمضان.

فقال: هل علىّ غيره؟

قال: لا ... إلّاأن تطّوع، وذكر له رسول اللّه الزكاة.

فقال الرجل: هل علىَّ غيرها؟

قال: لا ... إلّاأن تطّوع.

فأدبر الرجل وهو يقول: لا أزيد على هذا ولا أنقص.

---

۱- ۱ صحيح مسلم: ۳/ ۹۴ كتاب الزكاة، باب أفضل الصدقة.

ص: ۹۳

فقال رسول اللّه: أفلح وأبيه (۱) أن صدق.

أو قال: دخل الجنة- وأبيه- أن صدق» (۲).

فإذ بطل الأصل: حرمة الحلف بمخلوق على مخلوق، بطل ما بُنى عليه من حرمة الإقسام على اللّه بحقّ مخلوقه.

إلى هنا تمّ بيان أنّ الشبهة شبهة غير صحيحة، وإنّما دعا القائل إلى التمسّك بها لدعم رأيه المسبق.

## الشبهة الثانية

إنّ الحوار الوارد فى الحديث كان بعد اقتران الخطيئة ولكنّه قبل أن يخطأ، علّمه اللّه الأسماء كلّها، ومن جملة الأسماء اسم محمد وعَلِم أنّه نبىّ ورسول وأنّه خير الخلق أجمعين، فكان أحرى أن يقول آدم:

ربّى إنّك أعلمتنى به أنّه كذلك لما علّمتنى الأسماء كلّها (۳).

نقول على هامش الشبهة: إنّ ردّ السنّة الشريفة بمثل هذه التشكيكات، جرأة عليها إذ أىّ مانع أن يكون هنا عِلْمَين: علم جزئى وقف عليه عندما فتح عينيه على الحياة فى الجنّة، وعلم واسع علّمه سبحانه بعد ذلك الظرف، عندما أراد سبحانه إثبات كرامته على الملائكة.

إنّ هذا النوع من التشكيك يستمد من إثبات الرأى والصمود على العقيدة وإن كان الحديث على خلافها.

---

۱- ۱ أى حلفاً بأبيه، فالواو للقسم.

۲- ۲ صحيح مسلم ج ۱، باب ما هو الاسلام: ۳۲.

۳- ۳ الرفاعى: التوصل إلى حقيقة التوسّل: ۲۱۸.

ص: ۹۴

وهناك نكتتان نبّه عليهما:

الأُولى: إنّ أحاديث التوسّل وإن كانت تتراوح بين الصحيح والحسن والضعيف، لكن المجموع يعرف عن تضافر المضمون وتواتره، فعند ذلك تسقط المناقشة فى اسنادها بعد ملاحظة ورود كمية كبيرة من الأحاديث فى هذا المجال، وأنت إذا لاحظت ما مضى من الروايات، وما يوافيك تذعن بتضافر المضمون أو تواتره.

الثانية: نحن نفترض أنّ الحديث الراهن مجعول موضوع، ولكنّه يعرب عن أنّ التوسّل بالمخلوق والإقسام على اللّه بمخلوقاته ليس شركاً ولا ذريعة إليه، بل ولا حراماً.

وذلك لأنّه لو كان شركاً وذريعة إليه أو حراماً، لما رواه الثقاة واحد عن واحد، وهم أعرف بموازين الشرك ومعاييره، ولما أورده الأكابر من العلماء فى المعاجم الحديثة، كالبيهقى فى دلائل النبوة والحاكم فى مستدركه، والسيوطى فى تفسيره، والطبرانى فى المعجم الصغير، وأكابر المفسّرين فى القرون الغابرة، لأنّ الشرك أمر بيّن الغى، فلا معنى ولا مسوغ لنقله بحجة أنّه رواية.

فكل ذلك يعرب عن الفكرة الخاطئة فى الحكم على الحلف على اللّه بمخلوقاته شركاً.

ص: ٩٥

## ٩ التوسّل بمقام النبى ومنزلته عند اللّه

### اشارة

إنّ هـذا النوع من التوسّل ليس قسـماً آخر بل يرجع إلى التوسّل بحقهم، بل التحقيق هو: أنّ التوسّل ليس له إلّاقسم واحـد وهو توسـيط قداسة النبى وشخصـيته وحرمته عند اللّه تبارك وتعالى، حتى يسـتجيب دعاء الإنسان لأجلها، ولو كان لدعاء النبى أثر هو الإجابة فإنّما هو فى ظلّ قداسته وشخصيته، وهناك كلمة قيّمة للشيخ محمد الفقى فى هذا الصعيد نأتى بنصّها:

يمتـاز الأنبياء والرسل عن سواهم بمميزات لها خطورتها وعِظَم شأنها، ويتمتعون بخصوصـيات تجل عن التقـدير والتعبير، فهم يتفاوتون عن الخلائق بشتّى الخوارق، ويختصّون بأنواع رائعة من المعجزات وأسمى المقامات: «ذلك فضل اللّه يؤتيه من يشاء واللّه

ص: ٩۶

ذوالفضل العظيم» (الحديد/ ٢١).

والـذى وهبهم هـذه العطايا وأنعم عليهم بهـذه الامتيازات، كتب لهم فى سـجل الحوائـج قضاء ما يطلبون، وما يرجون لأنّهم رسـله إلى خلقه يلجأ إليهم عند الشدائد، ويستغاث بهم فى الملمّات وقد أكرم اللّه كذلك من بين خلقه، رجالًا لا تلهيهم تجارة، ولا بيع عن ذكر اللّه، واقـام الصـلاة، وإيتـاء الزكاة، يخافون يوماً تتقلّب فيه القلوب والأبصار، وهم أولياؤه الـذين لا خوف عليهم ولا هم يحزنون، فلهم الحظوة لديه، والقبول عنده بتفضيل عليهم بالاستجابة لدعائهم وقبول الاستغاثة منهم.

وفى جواز التشـفّع، والاسـتغاثة بجاهه، تواترت الأحاديث واسـتفاضت الأخبار، خصوصاً عنـدما يطول الموقف ويشـتدّ الكرب ويعظهم الهول، يوم تذهل كل مرضـعة عمّا أرضـعت، وتضع كل ذات حملٍ حملها، وترى الناس سكارى وما هم بسكارى. فتطلب الخلائق فى هذا الموقف من الأنبياء إغاثتهم، والاستشـفاع بهم، فيحيلونهم كل بدوره إلى خير شـفيع، وأعظم مغيث فيقصدون كعبة الشـفاعة وقبلة الإغاثة، فيستجيب لرغباتهم ويسارع لإغاثتهم وإنقاذهم ويهمّ لمرضاتهم بما عهد فيه من فضل، وما عرف عنه من كرم (١).

روى البخـارى ومسـلم عن أبى هريرة قـال: قـال رسول اللّه: أنـا سـيّد النـاس يوم القيامـة. هـل تـدرون بِمَ ذلك؟ يجمع اللّه يوم القيامة الأولين والآخرين فى صـعيد واحـد ويسـمعهم الـداعى وينفذهم البصـر وتدنوا الشـمس فيبلغ الناس من الغمّ والكرب ما لا يطيقون ولا يحتملون فيقول

---

١- ١ محمد الفقى من علماء الأزهر الشريف: التوسّل والزيارة: ١۶١.

ص: ۹۷

الناس: ألا ترون ما قد بلغكم؟ ألا تنظرون من يشفع لكم إلى ربّكم؟

فيقول بعض الناس لبعض: عليكم بآدم، فيأتون آدم فيقولون له: أنت أبو البشر خلقك اللّه بيده ونفخ فيك من روحه وأمر الملائكة فسجدوا لك إشفع لنا إلى ربّك ألا ترى إلى ما نحن فيه ألا ترى إلى ما قد بلغنا؟ فيقول آدم: إنّ ربى غضب اليوم غضباً لم يغضب قبله مثله ولا يغضب بعده مثله وإنّه نهانى عن الشجرة فعصيته، نفسى نفسى نفسى، إذهبوا إلى غيرى إذهبوا إلى نوح.

فيأتون نوحاً، فيقولون: يا نوح إنك أنت أول الرسل إلى أهل الأرض وقد سمّاك اللّه عبداً شكوراً إشفع لنا إلى ربّك ألا ترى إلى ما نحن فيه؟ فيقول: إنّ ربّى عزّ وجلّ قد غضب اليوم غضباً لم يغضب قبله مثله ولن يغضب بعده مثله وإنّه قد كانت لى دعوة دعوتها على قومى، نفسى نفسى نفسى، إذهبوا إلى غيرى إذهبوا إلى إبراهيم.

فيأتون إبراهيم فيقولون: يا إبراهيم أنت نبىّ اللّه وخليله من أهل الأرض إشفع لنا إلى ربّك ألا ترى إلى ما نحن فيه؟ فيقول لهم: إنّ ربّى قد غضب اليوم غضباً لم يغضب قبله مثله ولن يغضب بعد مثله (وإنّى قد كنت كذبت ثلاث كذبات- فذكرهنّ أبو حيان (۱) فى الحديث)، نفسى نفسى نفسى، إذهبوا إلى غيرى إذهبوا إلى موسى.

فيأتون موسى فيقولون: يا موسى أنت رسول اللّه فضّلك اللّه برسالته وبكلامه على الناس إشفع لنا إلى ربك ألا ترى إلى ما نحن فيه؟ فيقول: إنّ ربّى قد غضب اليوم غضباً لم يغضب قبله مثله ولن يغضب بعده مثله وإنّى قد قتلت نفساً لم أُؤمر بقتلها، نفسى نفسى نفسى، إذهبوا

---

۱- ۱ ما تفرّد به أبو حيان مخالف للكتاب والعقل فلا عبرة به.

ص: ٩٨

إلى غيرى إذهبوا إلى عيسى.

فيأتون عيسى فيقولون: يا عيسى أنت رسول اللّه وكلمته ألقاها إلى مريم وروح منه وكلّمت الناس فى المهد صبيّاً إشفع لنا ألا ترى إلى ما نحن فيه؟ فيقول عيسى: إنّ ربى قد غضب اليوم غضباً لم يغضب قبله مثله ولن يغضب بعده مثله (ولم يذكر ذنباً)، نفسى نفسى نفسى، إذهبوا إلى غيرى إذهبوا إلى محمد صلى الله عليه و آله و سلم.

فيأتون محمّداً صلى الله عليه و آله و سلم فيقولون: يا محمد أنت رسول اللّه وخاتم الأنبياء وقد غفر اللّه لك ما تقدّم من ذنبك وما تأخّر إشفع لنا إلى ربّك ألا ترى إلى ما نحن فيه؟ فأنطلق فآتى تحت العرش فأقَعُ ساجداً لربّى عزّ وجلّ ثم يفتح اللّه علىَّ من محامده وحسن الثناء عليه شيئاً لم يفتحه على أحد قبلى ثم يقال: يا محمد ارفع رأسك سل تعطه واشفع تشفّع، فأرفَعُ رأسى فأقولُ: أُمّتى يا ربّ أُمّتى يا ربّ، فيقال: يا محمد أدخل من أُمّتك من لا حساب عليهم من الباب الأيمن من أبواب الجنة وهم شركاء الناس فيما سوى ذلك من الأبواب، ثم قال: والذى نفسى بيده إنّ ما بين المصراعين من مصاريع الجنّة كما بين مكة وحميرا وكما بين مكّة وبصرى (١).

فالحديث يدلّ على جواز التوسّل بالمقام والمنزلة لقولهم: يا من أنت رسول وخاتم الأنبياء، كما أنّ فيه دلالة على طلب الشفاعة منه لقولهم إشفع لنا إلى ربك.

إنّ التوسّل بالأنبياء والأولياء ليس بملاك جسمانيتهم فإنهم وغيرهم فى ذلك المجال سواسية، وإنّما يتوسّل بهم بروحانيتهم العالية

---

١- ١ البخارى: الصحيح: ۶/ ۸۴- ۸۵، صحيح مسلم: ١/ ١٢٧- ١٣٠، مسند أحمد: ٢/ ۴١٢.

ص: ۹۹

وهی محفوظة فی حال الحیاة وبعد الارتحال إلی البرزخ وإلی الآخرة.

فالتفریق فی التوسّل بین الحیاة والممات ینشأ من نظرة مادیة تعطی الأصالة للجسم والمادة ولا تقیم للمعنی والروحانیة وزناً ولا قیمةً.

فالنبی الأکرم مدار الفضائل والکمالات وهو یتمتع بأروع الکرامات وکلّها ترجع إلی روحانیته ومعنویته القائمة المحفوظة فی جمیع الحالات.

فما هذا التفریق بین الحیاة المادیة والبرزخیة والأُخرویة؟

فمن اتّخذ الأنبیاء والأولیاء وغیرهم ممّن باتوا لربّهم سجّداً وقیاماً، أسباباً حال حیاتهم أو بعد مماتهم، ووسائل لقضاء حوائجهم ووسائط لجلب الخیر ودفع الشر، لم یحیدوا عمّا تهدف إلیه الشریعة ولم یتجاوزوا الخط المشروع ولم یتعدّوا مقصود الرسالة النبویة وغایاتها.

فالأسباب لا یمکن إنکارها، ولا یعقل تجاهلها، ولا یتأتّی جحودها لأنّه تعالی هو الذی خلق الأسباب والمسبّبات ورتّب النتائج علی المقدّمات فمن تمسک بالأسباب فقد تمسّک بما أمر اللّه سبحانه.

## خاتمة المطاف

### اشارة

ص: ۱۰۰

قد تعرّفت على أدلّة جواز التوسّل بالأنبياء والصالحين، بأقسامه المختلفة، وربّما تثار الشبهة حول التوسّل ببعض الآيات، فإكمال البحث يقتضى توضيح بعض هذه الآيات التى وقعت ذريعة للشبهة لأجل التفسير بالرأى، فحاشا أن يكون بين الآيات تهافت واختلاف بأن يدل بعضها على جواز التوسّل وبعضها الآخر على المنع، وحاشا أن تكون السنّة المتواترة على جواز التوسّل مضادّة للقرآن الكريم وإنّما استغلّهما القائل إذ ولج فى تفسير الآية من غير بابها وإليك بعض هذه الآيات:

## الآيةُ الأُولى

قوله سبحانه: «قُلِ ادعوا الَّذين زعمتهم من دونه فلا يملكون كشف الضرّ عنكم ولا تحويلًا* أُولئك الذين يدعون يبتغون إلى ربّهم الوسيلة أيّهم أقرب ويرجون رحمته ويخافون عذابه إنَّ عذابَ ربِّك كان محذوراً» (الإسراء/ ۵۶- ۵۷).

وتوضيح الآيتين على وجه يقلع الشبهة من رأس:

تردّ الآيتان على الذين كانوا يعبدون الوسائط والوسائل بتخيّل أنّهم يستطيعون كشف الضرّ وتحويله عنهم، وأنّهم يملكون ذلك، فلأجل تلك الغاية كانوا يعبدون الجنّ والملائكة وغيرهم لتلك الغاية، وكانوا يسمّونهم آلهة، والآيتان تحتجّ على نفى إلوهيتهم بحجة أنّ الإله

ص: ۱۰۱

المستحقّ للعبادة يجب أن يكون قادراً على إيصال النفع ودفع الضرر، إذ هو لازم ربوبية الربّ، لكن الذين يدعون هؤلاء ويعبدونهم لا يستطيعون ذلك، أى كشف ضُرٍّ مسهم أو تحويله عنهم إلى غيرهم، فعند ذلك تبطل ربوبيتهم فلا يستحقّون العبادة، وإلى ذلك المعنى يشير سبحانه بقوله: «قل ادعو الذين زعمتهم من دونه فلا يملكون كشف الضرّ عنكم ولا تحويلًا».

هذا هو الدليل الأوّل الذى أبطل به سبحانه إلوهيتهم وربوبيتهم واستحقاقهم للعبادة.

ثم إنّه سبحانه عاد إلى الاحتجاج عليهم بدليل آخر وحاصله: أنّ الذين تعبدونهم وتزعمون أنّهم يستطيعون كشف الضرّ وتحويله- نفس هؤلاء- يدعون اللَّه تعالى ويطلبون القربة إليه بفعل الخيرات «حتى» أنّ الأقرب منهم يبتغى الوسيلة إلى اللَّه فكيف بغير الأقرب، والجميع يرجون رحمة اللَّه ويخافون عذابه، إنّ عذاب ربّك كان محذوراً، فإذا كان الحال كذلك فاللازم عليكم ترك عبادة هؤلاء ورفضهم الإقبال على عبادة اللَّه تبارك وتعالى وإلى ذلك يشير قوله سبحانه فى الآية الثانية:

«أولئك الذين يدعون يبتغون إلى ربّهم الوسيلة أيّهم أقرب ويرجون رحمته ويخافون عذابه إنّ عذاب ربّك كان محذوراً».

فأشار إليه «بأُولئك» إلى آلهتهم، وبقوله: «الذين يدعون» إلى عبادتهم لهم، ثم وصف آلهتهم بالجمل التالية وهى، هؤلاء الآلهة:

۱- يبتغون إلى ربّهم الوسيلة.

۲- الذى هو أقربهم إلى اللَّه يبغى الوسيلة فكيف بغير الأقرب.

ص: ۱۰۲

۳- والجميع الأقرب وغير الأقرب، «يرجون رحمته ويخافون عذابه إنّ عذاب ربّك كان محذوراً» فالآيتان بصدد إبطال إلوهية هؤلاء وعدم استحقاقهم للعبادة لعدم ثبوت ملاك العبادة فيهم.

فأىّ صلة للآيتين بنفى التوسّل، أى التوسّل بعباد صالحين لا يعتقد المتوسّل فيهم شيئاً من الربوبية ولا استطاعة لكشف الضر وتحويله، بل هم عباد صالحون تستجاب دعوتهم، فلو كانت الآية عامة لصورة التوسّل بدعائهم يلزم التهافت بينها وبين قوله سبحانه: «ولو أنّهم إذ ظلموا أنفسهم جاءُوك فاستغفروا اللَّه واستغفر لهم الرسول لوجدوا اللَّه تواباً رحيماً» (النساء/ ۶۴).

الإنسان المصر على عقيدته الذى لا يريد أن يعدل عنها أمام الآيات البيّنات ليس له إلّاإخراج الآية عن مفادها وتفسيرها لأجل رأى مسبق، فشتّان بين مفاد الآية، أى عبادة الوسائط بزعم أنّهم آلهة يستطيعون لكشف الضر وتحويله وقضاء الحاجة، وبين توسيط الشخصيات الصالحين بما هم عباد اللَّه، بما لهم منزلة وكرامة عند اللَّه حتى يدعوا للمتوسّل أو يستجيب اللَّه تعالى دعاءه ولأجل قربهم وكرامتهم عنده، فالآية ناظرة إلى المعنى الأوّل دون الثانى.

## الآية الثانية

قال سبحانه: «إيّاك نعبد وإيّاك نستعين».

ربما يقال: إنّ التوسّل نوع من الاستعانة بغير اللَّه سبحانه، وهو ينافى الحصر الموجود فى قوله: «إيّاك نستعين».

والجواب: أنّ الاستعانة بالناس والاستغاثة بهم لا يتنافى مع

ص: ۱۰۳

حصر الاستعانة باللَّه فى قوله: «إيّاك نعبد وإيّاك نستعين» لأنّ الاستعانة بهم (باعتقاد أنّه سبحانه هو الذى جهزهم بالقوة، فلو قاموا بعمل فإنّما يقومون به بحوله وقوّته سبحانه) يؤكد حصر الاستعانة فيه عزّ وجلّ.

وإنّما ينافى الحصر لو اعتقدنا بأنّ للأسباب والوسائط أصالة واستقلالًا فى العمل والتصرف، وهذا ما لا يليق أن ينسب إلى موحّد أبداً.

إنّ القرآن حافل بحصر أفعال باللَّه سبحانه، فينسبها إليه فى صورة الحصر، ولكنّه يعود فينسبها فى نفس الوقت إلى غيره وليس هناك تهافت وتضادّ بين الإسنادين والنسبتين لأنّ المحصور فى اللَّه سبحانه غير المنسوب إلى غيره.

يقول سبحانه: «إيّاك نستعين» وفى الوقت نفسه يقول عزّ وجلّ: «استعينوا بالصبر والصلاة وإنّها لكبيرة إلّاعلى الخاشعين» (البقرة/ ۴۵).

قال الدكتور عبد الملك السعدى: أمّا من يمنع ذلك ويستدلّ بقوله: «إيّاك نعبد وإيّاك نستعين» وبقوله صلى الله عليه و آله و سلم لابن عباس: «وإذا استعنت فاستعن باللَّه» وبقوله: «لا يستغاث بى وإنّما المغيث هو اللَّه».

فالجواب عنه: أنّ الإعانة تكون حقيقية ومجازية، فالمعين الحقيقى هو اللَّه وطلب الإعانة من غيره مجاز، ولولا إمداد اللَّه له بالعون والقوّة لما استطاع أن يعينك، فالاستعانة بالإنسان هى استعانة بالقوة والملكة والسلطة التى منحه اللَّه إياه إذ لا حول ولا قوّة إلّاباللَّه، فالآية حصرت الاستعانة الحقيقية باللَّه تعالى، وكذا وصية النبى صلى الله عليه و آله و سلم لابن

ص: ۱۰۴

عباس من هـذا القبيل، والآيـة والحديث فيهما توجيه للعبد، أن لا ينسب إلى المخلوق حولًا ولا قوة، ولو طلب العون المجازى منه وإذا لم توجّه الآيـة والحـديث هـذا التوجيه فـانّه سـتتعارض مع قوله تعـالى: «وتعاونوا على البرّ والتقوى» وقوله صـلى الله عليه و آله و سـلم: «واللَّه فى عون العبد ما دام العبد فى عون أخيه».

أمّا الحديث الأخير فإنّه ضعيف، لأنّ فى سنده ابن لهيعة فلا يقاوم الأحاديث الصحاح ولا مدلول الآية (۱).

والأولى أن يعبّر عن الحقيقى والمجازى بالاسـتقلال وعدم الاسـتقلال، بالأصالة والتبع، فاللَّه سـبحانه يملك كلّ شىء استقلالًا وأصالة والعبد يملك العون والقدرة، ولكن بإذنه ومشيئته فى كل آن، فهو الذى أراد أن يقدر العبد ويستطيع على إقامة الفرائض والسنن.

فالعون القائم بالـذات غير المفاض فهو عون اللَّه سبحانه، وأمّا العون المفاض المحدود فهو عون العبد، فلو اسـتعان بالعبد بما أنّه معين مستقل وبالأصالة فهو مشرك، فجعلَ المخلوق مكان الخالق ولو طلب منه بما أنّه أقدر اللَّه عليه وأجاز له أن يعين أخاه، فقد طلب شيئاً مشروعاً وهو نفس التوحيد.

هذا من غير فرق بين من يستعين بالأحياء وبالأموات، غاية الأمر إذا كان الميت غير مستطيع على الإعانة تكون الاستعانة لغواً، وإن كان قادراً فتكون الاستعانة عقلائية، فالحياة والموت ليسا ملاكاً للتوحيد والشرك، بل ملاكاً للجدوى وعدمها.

***

---

۱- ۱ الدكتور عبد الملك السعدى: البدعة فى مفهومها الإسلامى الدقيق: ۵۳- ۵۴.

ص: ١٠٥

## ١٠ التوسّل بالنبى متواتر إجمالا

### اشارة

إنّ هناك لفيفاً من التوسّلات المبثوثة فى كتب التاريخ والتفسير والسيرة وغيرها وهى بأجمعها تدلّ على جريان السيرة بالتوسّل إلى الرسول، وهى تدل على جواز التوسّل بدعاء الرسول أو بذاته أو بمنزلته حياً وميتاً، والكل يعرب عن كونه أمراً رائجاً بين المسلمين غير منكر، وانّما حدث الإنكار فى الآونة الأخيرة أى بعد سبعة قرون متكاملة فلم ينبس فيها أحد ببنت شفة بالإنكار أبداً.

نعم هناك لفيف يمنعون التوسّل، ولكنّهم لمّا وقعوا أمام هذه الروايات الهائلة الدالة على جواز التوسّل بدعائه أو بذاته وشخصه حيّاً وميتاً، حاولوا أن يناقشوا فى أسناد هذه الروايات، غافلين عن أنّ هذه الروايات مستفيضة، بل متواترة فى مفادها الإجمالية أى جواز التوسّل

ص: ۱۰۶

بنفسه، ولا وجه للمناقشة فی اسنادها وقال ابن تیمیّة: «والمراسیل إذا تعددت طرقها وخلت عن المودطئة قصداً أو الاتفاق بغیر قصد کانت صحیحة قطعاً» (۱).

وأنت إذا لاحظت ما سبق من الصحاح والحسان وما نذکره الآن تذعن علی تواتره الإجمالی:

## ۱- توسّل الأعرابی بالنبی نفسه

### اشارة

روی جمع من المحدثین أنّ أعرابیاً دخل علی رسول اللّه صلی الله علیه و آله و سلم وقال: لقد أتیناک وما لنا بعیر یئط، ولا صغیر یغط، ثم أنشأ یقول:

أتیناک والعذراء تَدمی لبانها وقد شغلت أُم الصبی عن الطفل

ولا شیء ممّا یأکل الناس عندنا سوی الحنظل العامی والعلهز الفسل

ولیس لنا إلّاإلیک فرارنا وأین فرار الناس إلّاإلی الرسل؟

فقام رسول اللّه صلی الله علیه و آله و سلم یجر رداءه حتی صعد المنبر، فرفع یدیه وقال: اللّهمّ اسقنا غیثاً مغیثاً ... فما ردّ النبی یدیه حتی ألفت السماء ... ثم قال: للّه درّ أبی طالب، لو کان حیاً لقرّت عیناه. من ینشدنا قوله؟

فقام علی بن أبی طالب علیهما السلام وقال: کأنّک ترید یا رسول اللّه قوله:

وأبیض یستسقی الغمام بوجهه ثمال الیتامی عصمة للأرامل

یطوف به الهلاک من آل هاشم فهم عنده فی نعمة وفواضل

فقال النبی صلی الله علیه و آله و سلم: أجل.

فأنشد علی علیه السلام أبیاتاً من القصیدة، والرسول یستغفر لأبی طالب علی المنبر، ثم قام رجل من کنانة وأنشد یقول:

---

۱- ۱ ابن تیمیّة: مقدمة فی اصول التفسیر: ۲۴.

ص: ۱۰۷

لك الحمد والحمد ممّن شكر سقينا بوجه النبى المطر (۱)

### دلالة الحديث:

إنّ الإمعان فى مجموع الرواية يعرب عن أنّ الأعرابى توسّل بشخص النبى وطلب منه قضاء حاجته، والدليل على ذلك الأُمور التالية:

أ- أتيناك وما لنا بعير يئط.

ب- أتيناك والعذراء تدمى لبانها.

ج- وليس لنا إلّاإليك فرارنا.

د- وأين فرار الناس إلّاإلى الرسل؟

ه- إنشاء على بن أبى طالب شعر والده، وهو يتضمّن قوله:

وأبيض يستسقى الغمام بوجهه.

## ۲- شعر صفية فى رثاء النبى

أنشدت صفية بنت عبد المطلب عمّة النبى قصيدة بعد وفاة النبى فى رثائه صلى الله عليه و آله و سلم وجاء فيها قولها:

ألا يا رسول اللّه أنت رجاؤنا وكنت بنا برّاً ولم تك جافيا

وكنت بنا برّاً رؤوفاً نبيّنا ليبك عليك اليوم من كان باكيا (۲)

إنّنا نستنتج من هذه المقطوعة الشعرية- التى أُنشدت على مسمع

---

۱- ۱ السيرة الحلبية: ۱/ ۱۱۶، لاحظ فتح البارى: ۲/ ۴۹۴، والقصيدة مذكورة فى السيرة النبوية لابن هشام: ۱/ ۲۷۲- ۲۸۰.

۲- ۲ ذخائر العقبى للحافظ الطبرى: ۲۵۲، مجمع الزوائد: ۹/ ۳۶، ونشير إلى أنّ جملة: «أنت رجاؤنا» فى الشطر الأوّل جاءت فى هذا المصدر هكذا كنت رجاؤنا.

ص: ۱۰۸

من الصحابة وسجّلها المؤرخون وأصحاب السير- أمرين:

الأوّل: إنّ مخاطبة الأرواح- وبالخصوص مخاطبة رسول اللّه بعد وفاته- كان أمراً جائزاً وجارياً وقولها: «يا رسول اللّه» لم يكن لغواً ولا شركاً.

الثانى: إنّ قولها: «أنت رجاؤنا» يدل على أنّ النبى صلى الله عليه و آله و سلم هو أمل المجتمع الإسلامى فى كل العصور والأحوال، ولم تنقطع الروابط والعلاقات معه صلى الله عليه و آله و سلم حتى بعد وفاته.

## ۳- خبر العتيق

روى الإمام القسطلانى فى المواهب اللدنية: وقف أعرابى على قبره الشريف صلى الله عليه و آله و سلم وقال: اللّهمّ إنّك أمرت بعتق العبيد وهذا حبيبك وأنا عبدك فأعتقنى من النار على قبر حبيبك، فهتف به هاتف: يا هذا سألت العتق لك وحدك؟ هلّا سألت العتق لجميع المؤمنين إذهب فقد أعتقتك.

ثمّ أنشد القسطلانى البيتين المشهورين وهما:

إنّ الملوك إذا شابت عبيدهم فى رقّهم أعتقوهم عتق أحرار

وأنت يا سيدى أولى بذا، كرماً قد شِبتُ فى الرقّ فاعتقنى من النار (۱)

## ۴- خبر حاتم الأصم

نقل فى المواهب عن الحسن البصرى، قال: وقف حاتم الأصم على قبره صلى الله عليه و آله و سلم فقال: يا ربّ إنّا زرنا قبر نبيّك صلى الله عليه و آله و سلم فلا تردّنا خائبين،

---

۱- ۱ القسطلانى: المواهب اللدنية بالمنح المحمدية: ۴/ ۵۸۴ ط. دار الكتب الإسلامى.

ص: ۱۰۹

فنودى يا هذا ما أذنّا لك فى زيارة قبر حبيبنا إلّاوقد قبلناك فارجع أنت ومن معك من الزوّار مغفوراً لكم.

ثم ذكر فى المواهب كثيراً من البركات التى حصلت له ببركة توسّله بالنبى (۱).

## ۵- اللّهمّ ربّ جبرئيل وميكائيل

روى النووى أنّ النبى أمر أن يقول العبد بعد ركعتين الفجر: اللّهمّ ربّ جبرئيل وميكائيل وإسرافيل ومحمد أجرنى من النار (أو) أعوذ بك من النار. وخصّ هؤلاء بالذكر للتوسّل بهم فى قبول الدعاء وإلّا فهو سبحانه ربّ جميع المخلوقات.

والحديث صحّحه الحاكم، وقال ابن حجر: إنّه حسن (۲).

## ۶- حديث السؤال بالأنبياء

يروى عن عبد الملك بن هارون بن عنترة عن أبيه عن جدّه أنّ أبا بكر الصدّيق أتى النبى صلى الله عليه و آله و سلم قال: إنّى أتعلّم القرآن وينفلت منّى. فقال رسول اللّه صلى الله عليه و آله و سلم: «قل: اللّهمّ إنّى أسألك بمحمد نبيّك، وإبراهيم خليلك، وبموسى نجيّك، وعيسى روحك وكلمتك، وبتوراة موسى، وانجيل عيسى، وفرقان محمد وبكل وحى أوحيته وقضاءً قضيته ...».

قال ابن تيمية: هذا الحديث ذكره زرين بن معاوية العبدرى فى جامعه. ونقله ابن الأثير فى جامع الأُصول، ولم يعزه لا هذا، ولا هذا إلى

---

۱- ۱ المصدر نفسه.

۲- ۲ زينى دحلان: ۳۰، والرفاعى: التوصل إلى حقيقة التوسّل: ۳۰۶ عن كتاب الأذكار للنووى.

ص: ۱۱۰

کتاب من کتب المسلمین، لکنّه رواه من صنَّف فی عمل یوم ولیلة کابن السنّی، وأبی نعیم. وقد رواه أبو الشیخ الاصبهانی فی کتاب «فضائل الأعمال» (۱).

## ۷- حدیث دعاء حفظ القرآن

ذکر موسی بن عبد الرحمن الصنعانی صاحب التفسیر باسناده عن ابن عباس مرفوعاً، أنّه قال: من سرّه أن یوعیه اللَّه القرآن فلیکتب هذا الدعاء: «... اللّهمّ إنّی أسألک بأنّک مسؤول لم یُسأل مثلک ولا یسأل وأسألک بمحمد نبیّک، وإبراهیم خلیلک، وبموسی نجیّک، وعیسی روحک وکلمتک ووجیهک ...» (۲).

## ۸- حدیث استفتاح الیهود علی المشرکین بمحمد صلی الله علیه و آله و سلم

یروی عن عبد الملک بن هارون بن عنترة عن أبیه، عن سعید بن جبیر، عن ابن عباس قال: کانت یهود خیبر تقاتل غطفان ... فکلّما التقوا هزمت یهود، فعاذت بهذا الدعاء: «اللّهمّ إنّا نسألک بحقّ محمد النبی الأُمّی الذی وعدتنا أن تخرجه لنا آخر الزمان إلّانصرتنا علیهم، فکانوا إذا دعوا بهذا الدعاء هزموا غطفان ... فلما بُعث النبی صلی الله علیه و آله و سلم کفروا به فأنزل اللَّه تعالی: «وکانوا من قبل یستفتحون علی الذین کفروا ...» (البقرة/ ۸۹) (۳).

---

۱- ۱ الرفاعی: التوصّل إلی حقیقة التوسّل: ۳۱۰.

۲- ۲ المصدر نفسه.

۳- ۳ المصدر نفسه، نقلًا عن الحاکم فی المستدرک علی الصحیحین. ولم نعثر علیه فیه بعد الفحص الأکید.

ص: ۱۱۱

## ۹- توسّل الشافعی بآل البیت

ذکر ابن حجر المکی فی کتابه المسمّی ب «الصواعق المحرقة» من أشعار الإمام الشافعی هذین البیتین:

آل النبی ذریعتی وهم إلیه وسیلتی

أرجو بهم أُعطی غداً بیدی الیمین صحیفتی (۱)

## ۱۰- استسقاء بلال بن حرث

### اشارة

روی البیهقی وابن أبی شیبة أنّ الناس أصابهم قحط فی خلافة عمر رضی الله عنه، فجاء بلال بن الحرث رضی الله عنه وکان من أصحاب النبی إلی قبر النبی، وقالوا: یا رسول اللّه استسق لأُمتک فانّهم قد هلکوا، فأتاه رسول اللّه صلی الله علیه و آله و سلم فی المنام وأخبره بأنّهم سیسقون (۲) ففیه النداء بعد وفاته صلی الله علیه و آله و سلم والخطاب بالطلب منه أن یستسقی لأُمّته.

ومراده من الاستسقاء بقرینة الحال دعاؤه سبحانه أن ینزل رحمته إلیهم لا أن یصلّی صلاة الاستسقاء ولیس العبرة بنوم بلال، وإنما العبرة بعمل ذلک الصحابی الذی کان فی بعض غزواته (۳).

قال زینی دحلان: ومن تتبع أذکار السلف والخلف وأدعیتهم وأورادهم وجد فیها شیئاً کثیراً فی التوسّل ولم ینکر علیهم أحد فی ذلک حتی جاء هؤلاء المنکرون، ولو تتبعنا من أکابر الأُمّة فی التوسّل لامتلأت بذلک الصحف، وفیما ذکر کفایة ومقنع لمن کان بمرأی من

---

۱- ۱ ابن حجر: الصواعق المحرقة: ۱۸۰، ط. مکتبة القاهرة، تحقیق عبد الوهاب.

۲- ۲ زینی دحلان: الدرر السنیة: ۱۸.

۳- ۳ جمال الدین المزی: ۴/ ۲۸۲، ابن عساکر: تهذیب تاریخ دمشق الکبیر: ۳/ ۳۰۱- ۳۰۳.

ص: ۱۱۲

التوفيق ومسمع (۱).

## تلك عشرة كاملة

ونلفت نظر القارئ بأنّ الاحتجاج بهذه الأحاديث العشرة الكاملة وما قبلها مبنى على أمرين أُشير إليهما فيما سبق:

۱- إنّ أصل التوسّل إذا كان شركاً أو محرّماً، لم يتجرأ الوضّاع على أن يجعله أساساً لما يريده من الوضع والدس، فهذا يعرب عن أنّ أساس (جواز التوسّل) كان أمراً مسلّماً فبنى عليه ما بنى من القصص والروايات لو افترضنا عدم صحتها، لكن أنّى لنا، هذه الفريهٔ.

۲- إنّ مجموع الروايات العشرة وما تقدّم عليها من الصحاح والحسان يثبت كون التوسّل بالنبى الأعظم صلى الله عليه و آله و سلم بعامهٔ صوره أمر أُستُفيض جوازه من النبى والصحابهٔ بل تواتر إجمالًا وإن كانت الخصوصيات غير متواترهٔ.

وليس المورد ممّا يقبل الجرح والدقّهٔ فى اسناد الروايات، إذ ليس المقصود الإذعان بصحهٔ كل ما جاء فيها من الخصوصيات وإنّما المقصود ثبوت جواز التوسّل بصورهٔ عامهٔ ببركهٔ هذه الحكايات والقصص وإن كان بعضها ضعيف السند عند البعض وصحيحاً عند آخر.

ومن أراد ردّ هذه الروايات بضعف السند، فقد ولج البيت من غير باب.

***

## ما أُلّف حول التوسّل بقلم علماء الإسلام

---

۱- ۱ زينى دحلان: الدرر السنيهٔ: ۳۱.

ص: ۱۱۳

لقد أُلّف حول التوسّل بخير الأنام وأولياء اللّه الكرام كتباً ورسائل قام بتأليفها لفيف من علماء الإسلام وأكابرهم الذين يعتمد على أقوالهم وآرائهم فأحببت أن أنوّه ببعض أسمائها حتى يقف القارئ عليها، فلو أراد التوسّع فعليه الرجوع إليها:

۱- كتاب الوفاء فى فضائل المصطفى: لابن الجوزى المتوفى سنة ۵۹۷ ه، وقد أفرد باباً حول التوسّل بالنبى صلى الله عليه و آله و سلم وباباً حول الاستشفاء بقبره الشريف.

۲- مصباح الظلام فى المستغيثين بخير الأنام: تأليف محمد بن نعمان المالكى المتوفى سنة ۶۷۳ ه، وقد نقل السمهودى فى كتاب وفاء الوفا، باب التوسّل بالنبى صلى الله عليه و آله و سلم عن هذا الكتاب نقلًا كثيراً.

۳- البيان والاختصار: لابن داود المالكى الشاذلى، وقد ذكر فيه توسّل العلماء والصلحاء بالرسول الأكرم صلى الله عليه و آله و سلم فى المحن والأزمات.

۴- شفاء السقام: لتقى الدين السبكى المتوفى عام ۷۵۶ ه، وقد تحدّث عن التوسّل بالنبى صلى الله عليه و آله و سلم بشكل تحليلى رائع من ص ۱۲۰- ۱۳۳.

۵- وفاء الوفا لأخبار دار المصطفى: للسيد نور الدين السمهودى المتوفى سنة ۹۱۱ ه، وقد بحث عن التوسّل بحثاً واسعاً فى الجزء الرابع من ص ۴۱۳- ۴۱۹.

۶- المواهب اللدنية: لأبى العباس القسطلانى المتوفى سنة ۹۳۲ ه، وسيوافيك كلامه فى التوسّل.

ص: ۱۱۴

۷- شرح المواهب اللدنية: للزرقانى المالكى المصرى المتوفى سنة ۱۱۲۲ ه، وفى الجزء الثامن، ص ۳۱۷.

۸- صلح الإخوان: للخالدى البغدادى المتوفّى سنة ۱۲۹۹ ه، وله أيضاً رسالة خاصة فى الردّ على الآلوسى حول موضوع التوسّل بالنبى صلى الله عليه و آله و سلم وقد طبعت الرسالة فى سنة ۱۳۰۶ ه.

۹- كنز المطالب: للعدوى الحمزاوى المتوفى سنة ۱۳۰۳ ه.

۱۰- فرقان القرآن: للعزامى الشافعى القضاعى، وقد طبع هذا الكتاب مع كتاب الأسماء والصفات للبيهقى فى ۱۴۰ صفحة.

أيُّها القارئ الكريم: إنّ مطالعة هذه الكتب- وخاصة تلك التى تحدّثت بالتفصيل عن التوسّل، ويأتى كتاب صلح الإخوان وفرقان القرآن فى طليعتها- أنّ مطالعة هذه الكتب يثبت جريان سيرة المسلمين- فى كلّ عصر ومصر- على التوسّل بالنبى صلى الله عليه و آله و سلم لنقتصر بهذا المقدار وفيه كفاية لمن ألقى السمع وهو شهيد.

***

## كلام لابن حجر حول التوسّل

قال: وينبغى للزائر أن يكثر من الدعاء والتضرّع والاستغاثة والتشفّع والتوسّل به صلى الله عليه و آله و سلم فجدير بمن استشفع به أن يشفعه اللَّه تعالى فيه.

واعلم أنّ الاستغاثة هى طلب الغوث، فالمستغيث يطلب من المستغاث به أن يحصل له الغوث منه، فلا فرق بين أن يعبّر بلفظ: الاستغاثة أو التوسّل أو التشفّع أو التجوّه أو التوجّه، لأنّهما من الجاه

ص: ۱۱۵

والوجاهة، ومعناه: علو القدر والمنزلة.

وقد يتوسّل بصاحب الجاه إلى من هو أعلى منه، ثم إنّ كلّاً من الاستغاثة والتوسّل والتشفّع والتوجّه بالنبى صلى الله عليه و آله و سلم كما ذكره فى «تحقيق النصرة» و «مصباح الظلام» واقع فى كل حال، قبل خلقه وبعد خلقه، فى مدة حياته فى الدنيا وبعد موته فى مدّة البرزخ، وبعد البعث فى عرصات القيامة.

فأمّا الحالة الأُولى فحسبك ما قدمته فى المقصد الأوّل من استشفاع آدم عليه السلام به لما أُخرج من الجنّة، وقول اللّه تعالى له: يا آدم لو تشفّعت إلينا بمحمد فى أهل السماوات والأرض لشفّعناك.

وفى حديث عمر بن الخطاب عند الحاكم والبيهقى وغيرهما:

وإن سألتنى بحقّه فقد غفرت لك. ويرحم اللّه ابن جابر حيث قال:

به قد أجاب اللّه آدم إذ دعا ونجا فى بطن السفينة نوح

وما ضرت النار الخليل لنوره ومن أجله نال الفداء ذبيح

وصحّ أنّ رسول اللّه صلى الله عليه و آله و سلم قال: «لما اقترف آدم الخطيئة قال: يا ربّ، أسألك بحقّ محمد لما غفرت لى، قال اللّه تعالى: يا آدم، وكيف عرفتَ محمّداً ولم أخلقه؟ قال: يا ربّ إنّك لمّا خلقتنى بيدك ونفخت فىّ من روحك، رفعت رأسى فرأيت قوائم العرش مكتوباً عليها لا إله إلّا اللّه، محمّد رسول اللّه، فعرفت أنّك لا تضيف إلى اسمك إلّاأحبّ الخلق إليك. فقال اللّه تعالى: صدقتَ يا آدم، إنّه لأحبّ الخلق إلىّ، وإذ سألتنى بحقّه، فقد غفرت لك ولولا محمّد ما خلقتك». ذكره الطبرى، وزاد فيه: «وهو آخر الأنبياء من ذريتك» (۱).

---

۱- ۱ القسطلانى ۸۵۱- ۹۲۳ ه: المواهب اللدنية بالمنح المحمدية: ۴/ ۵۹۳- ۵۹۵.

ص: ۱۱۶

وأمّا التوسّل بعد خلقه فی مدّة حیاته، فمن ذلک الاستغاثة به صلی الله علیه و آله و سلم عند القحط وعدم الأمطار، وکذلک الاستغاثة به من الجوع ونحو ذلک ممّا ذکرته فی مقصد المعجزات ومقصد العبادات فی الاستسقاء، ومن ذلک استغاثة ذوی العاهات به، وحسبک ما رواه النسائی والترمذی عن عثمان بن حنیف أنّ رجلًا ضریراً أتی صلی الله علیه و آله و سلم فقال: ادع اللّه أن یعافینی، قال: فأمره أن یتوضأ فیحسن وضوءه ویدعو بهذا الدعاء: «اللّهمّ إنّی أسألک وأتوجّه إلیک بنبیّک محمد نبیّ الرحمة، یا محمد إنّی أتوجّه بک إلی ربّک فی حاجتی لتقضی، اللّهمّ شفّعه فیّ، وصحّحه البیهقی وزاد: فقام وقد أبصر.

وأمّا التوسّل به صلی الله علیه و آله و سلم بعد موته فی البرزخ وهو أکثر من أن یحصی أو یدرک باستقصاء وفی کتاب «مصباح الظلام فی المستغیثین بخیر الأنام» للشیخ أبی عبد اللّه بن النعمان طُرَف من ذلک.

إنّ لابن حجر العسقلانی مقاماً شامخاً عند أهل الحدیث، لا یعدل عنه إلی غیره إلّابدلیل وهو خریت فن الحدیث وأُستاذه فکلامه یعرب عن تسلمیه صحة ما نقل من الأحادیث وتقدّم جمیعها فی الفصول السابقة.

*** أخی العزیز لقد عالجت مسألة التوسّل علی ضوء الکتاب والسنّة ولم أخرج عنهما قدر شعرة، وإن ذکرت من غیرهما شیئاً فإنّما هو لأجل إیضاح ما ورد فی الکتاب والسنّة لقد ذکرت ما ذکرت من النصوص بعد التأکد من مصادرها ولم أعتمد علی قول الآخرین إلّافی موارد نادرة، کما صُنت قلمی ویراعی عمّا لا یناسب أدب الکتاب الإسلامی فإن وجد

ص: ۱۱۷

فی هذه الرسالة شیء یتضمّن قسوة فی الکلام فإنّما هو عن قوة العارض ووضوح الحجة واللّه سبحانه من وراء القصد.

جعفر السبحانی

۸ رمضان المبارک- عام ۱۴۱۵ ه

ص: ۱۱۸

## فهرس المواضيع

۱- التوحيد فى العبادة أساس دعوة الأنبياء ۱۲

۲- البدعة فى الدين ۱۳

التوسّل لغة واصطلاحاً ۱۷

التوسّلات المشروعة:

(۱) التوسّل بأسمائه وصفاته ۲۱

(۲) التوسّل بالقرآن الكريم ۲۵

(۳) التوسّل بالأعمال الصالحة ۲۷

(۴) التوسّل بدعاء الرسول الأكرم فى حياته ۳۲

(۵) التوسّل بدعاء الأخ المؤمن ۳۹

(۶) التوسّل بدعاء النبى فى حياته البرزخية ۴۲

الأوّل: حياة الأنبياء والأولياء بعد انتقالهم إلى البرزخ ۴۳

الثانى: الصلة بين الحياة الدنيوية والحياة البرزخية ۴۷

۱- النبى صالح يخاطب قومه الهالكين ۴۷

۲- مخاطبة النبى شعيب قومه الهالكين ۴۸

ص: ۱۱۹
الأحاديث وإمكان الارتباط بالأرواح ۴۹
۳- أمر النبى بالتكلم مع الأنبياء ۴۹
الثالث: سيرة السلف الصالح فى التوسّل بدعاء النبى بعد رحيله ۵۲
شبهات لابد من الإجابة عليها ۵۹
الشبهة الأُولى البرزخ مانع من الاتصال ۵۹
الشبهة الثانية: امتناع اسماع الموتى ۶۱
الشبهة الثالثة: انقطاع عمل الإنسان ۶۵
التلوّن فى الاستدلال ۶۶
(۷) التوسّل بالأنبياء والصالحين أنفسهم ۶۷
۱- توسلّ الضرير بنبىّ الرحمة ۶۸
إجابة على سؤال ۷۱
التوسّل بذات النبى بعد رحيله ۷۲
مناقشة فى سند الرواية ۷۵
سيرة الأُمم فى توسّلهم بالذوات الطاهرة ۷۶
۱- استسقاء عبد المطلب بالنبى وهو رضيع ۷۶
۲- استسقاء أبى طالب بالنبى وهو غلام ۷۷
۳- توسّل الخليفة بعمّ النبى: العباس ۷۸
(۸) التوسّل بحقّ الصالحين وحرمتهم ومنزلتهم ۸۲
۱- التوسّل بحقّ السائلين ۸۴
۲- التوسّل بحقّ النبى وبحقّ من سبقه من الأنبياء ۸۵
۳- توسّل آدم بحقّ النبى ۸۸
الشبهة الأُولى ۹۰

ص: ۱۲۰

الشبهة الثانية ۹۳

(۹) التوسّل بمقام النبى ومنزلته عند اللّه ۹۵

خاتمة المطاف ۹۹

آيتان على منضدة التفسير ۹۹

الآية الأُولى ۱۰۰

الآية الثانية ۱۰۲

(۱۰) التوسّل بالنبى متواتر إجمالًا ۱۰۵

۱- توسّل الأعرابى بالنبى نفسه ۱۰۵

دلالة الحديث ۱۰۶

۲- شعر صفية فى رثاء النبى ۱۰۷

۳- خبر العتيق ۱۰۷

۴- خبر حاتم الأصم ۱۰۸

۵- اللّهمّ ربّ جبرئيل وميكائيل ۱۰۸

۶- حديث السؤال بالأنبياء ۱۰۹

۷- حديث دعاء حفظ القرآن ۱۰۹

۸- حديث استفتاح اليهود على المشركين بمحمد (ص) ۱۱۰

۹- توسّل الشافعى بآل البيت ۱۱۰

۱۰- استسقاء بلال بن حرث ۱۱۰

تلك عشرة كاملة ۱۱۱

ما أُلّف حول التوسّل بقلم علماء الإسلام ۱۱۲

كلام لابن حجر حول التوسّل ۱۱۴

فهرس المواضيع ۱۱۸

## تعريف مركز

بسم الله الرحمن الرحيم

جاهِدُوا بِأَمْوالِكُمْ وَ أَنْفُسِكُمْ فی سَبیلِ اللَّهِ ذلِكُمْ خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ (التوبة/۴۱).

قالَ الإمامُ علیّ بْنُ موسَی الرِّضا – علَيهِ السَّلامُ: رَحِمَ اللّهُ عَبْداً أحْيَا أمْرَنَا... َ يَتَعَلَّمُ عُلُومَنَا وَ يُعَلِّمُهَا النَّاسَ؛ فَإِنَّ النَّاسَ لَوْ عَلِمُوا مَحَاسِنَ كَلَامِنَا لَاتَّبَعُونَا... (بَنادِرُ البِحار – فی تلخيص بحار الأنوار، للعلّامة فيض الاسلام، ص ۱۵۹؛ عُيونُ أخبارِ الرِّضا(ع)، الشّيخ الصَّدوق، الباب۲۸، ج۱/ ص۳۰۷).

مؤسّس مُجتمَع "القائميّة" الثّقافیّ بأصبَهانَ – إيرانَ: الشهيد آية الله "الشمس آباذی" – رَحِمَهُ اللهُ – كان أحداً من جَهابذة هذه المدينة، الذی قدِ اشتهَرَ بشَغفِهِ بأهل بَيت النبیّ (صلواتُ اللهِ علَيهِم) و لاسيَّما بحضرة الإمام علیّ بن موسَی الرِّضا (عليه السّلام) و بساحة صاحِب الزّمان (عَجَّلَ اللهُ تعالی فرجَهُ الشَّريفَ)؛ و لهذا أسّس مع نظره و درايته، فی سَنَةِ ۱۳۴۰ الهجريّة الشمسيّة (=۱۳۸۰ الهجريّة القمريّة)، مؤسَّسةً و طريقةً لم يَنطَفِئ مِصباحُها، بل تُتَّبَع بأقوَی و أحسَنِ مَوقِفٍ كلَّ يوم.

مركز "القائميّة" للتحرِّی الحاسوبیّ – بأصبَهانَ، إيرانَ – قد ابتدَأَ أنشِطتَهُ من سَنَةِ ۱۳۸۵ الهجريّة الشمسيّة (=۱۴۲۷ الهجريّة القمريّة) تحتَ عناية سماحة آية الله الحاجّ السيّد حسن الإماميّ – دامَ عِزّهُ – و مع مساعَدَةِ جمعٍ من خِرّيجی الحوزات العلميّة و طلاب الجوامع، بالليل و النهار، فی مجالاتٍ شتّی: دينيّة، ثقافيّة و علميّة...

الأهداف: الدّفاع عن ساحة الشيعة و تبسيط ثَقافة الثَّقَلَين (كتاب الله و اهل البيت عليهِمُ السَّلامُ) و معارفهما، تعزيز دوافع الشّباب و عموم الناس إلی التّحَرِّی الأدَقّ للمسائل الدّينيّة، تخليف المطالب النّافعة – مكانَ البَلاتيثِ المبتذلة أو الرّديئة – فی المحاميل (=الهواتف المنقولة) و الحواسيب (=الأجهزة الكمبيوتريّة)، تمهيد أرضيّةٍ واسعةٍ جامعةٍ ثَقافيّةٍ علی أساس معارف القرآن و أهل البيت –عليهم السّلام – بباعث نشر المعارف، خدمات للمحققين و الطّلّاب، توسعة ثقافة القراءة و إغناء أوقات فراغة هُواةِ برامِجِ العلوم الإسلاميّة، إنالة المنابع اللازمة لتسهيل رفع الإبهام و الشُّبُهات المنتشرة فی الجامعة، و...

– مِنها العَدالة الاجتماعيّة: التی يُمكِن نشرها و بثّها بالأجهزة الحديثة متصاعدةً، علی أنّه يُمكِن تسريعُ إبراز المَرافِق و التسهيلاتِ– فی آكناف البلد – و نشرِ الثّقافةِ الاسلاميّة و الإيرانيّة – فی أنحاء العالَم – مِن جِهةٍ اُخرَی.

– من الأنشطة الواسعة للمركز:

الف) طبع و نشر عشراتِ عنوانِ كتبٍ، كتيبة، نشرة شهريّة، مع إقامة مسابقات القِراءة

ب) إنتاجُ مئات أجهزةٍ تحقيقيّة و مكتبية، قابلة للتشغيل فی الحاسوب و المحمول

ج) إنتاج المَعارض ثُلاثيّةِ الأبعاد، المنظر الشامل (= بانوراما)، الرّسوم المتحرّكة و... الأماكن الدينيّة، السياحيّة و...

د) إبداع الموقع الانترنتی "القائميّة" www.Ghaemiyeh.com و عدّة مَواقِعَ اُخرَ

ه) إنتاج المُنتَجات العرضيّة، الخَطابات و... للعرض فی القنوات القمريّة

و) الإطلاق و الدَّعم العلمیّ لنظام إجابة الأسئلة الشرعيّة، الاخلاقيّة و الاعتقاديّة (الهاتف: ۰۰۹۸۳۱۱۲۳۵۰۵۲۴)

ز) ترسيم النظام التلقائیّ و اليدویّ للبلوتوث، ويب كشك، و الرّسائل القصيرة SMS

ح) التعاون الفخریّ مع عشراتِ مراكزَ طبيعيّة و اعتباريّة، منها بيوت الآيات العِظام، الحوزات العلميّة، الجوامع، الأماكن الدينيّة كمسجد جَمكرانَ و...

ط) إقامة المؤتمَرات، و تنفيذ مشروع "ما قبلَ المدرسة" الخاصّ بالأطفال و الأحداث المُشارِكين فی الجلسة

ی) إقامة دورات تعليميّة عموميّة و دورات تربية المربّی (حضوراً و افتراضاً) طيلة السَّنَة

المكتب الرّئيسيّ: إيران/أصبهان/ شارع"مسجد سيّد/ "ما بينَ شارع"پنج رَمَضان "ومُفترَق"وفائى/"بناية"القائميّة"

تاريخ التأسيس: ۱۳۸۵ الهجريّة الشمسيّة (=۱۴۲۷ الهجرية القمريّة)

رقم التسجيل: ۲۳۷۳

الهويّة الوطنيّة: ۱۰۸۶۰۱۵۲۰۲۶

الموقع: www.ghaemiyeh.com

البريد الالكترونى: Info@ghaemiyeh.com

المَتجَر الانترنتى: www.eslamshop.com

الهاتف: ۲۵-۲۳۵۷۰۲۳- (۰۰۹۸۳۱۱)

الفاكس: ۲۳۵۷۰۲۲ (۰۳۱۱)

مكتب طهرانَ ۸۸۳۱۸۷۲۲ (۰۲۱)

التّجاريّة و المَبيعات ۰۹۱۳۲۰۰۰۱۰۹

امور المستخدمين ۲۳۳۳۰۴۵(۰۳۱۱)

ملاحَظة هامّة:

الميزانيّة الحاليّة لهذا المركز، شَعبيّة، تبرّعيّة، غير حكوميّة، و غير ربحيّة، اقتُنِيَت باهتمام جمع من الخيّرين؛ لكنّها لا تُوافِي الحجمَ المتزايد و المتّسِعَ للامور الدّينيّة و العلميّة الحاليّة و مشاريع التوسعة الثّقافيّة؛ لهذا فقد ترجَّى هذا المركزُ صاحِبَ هذا البيتِ (المُسمَّى بالقائميّة) و مع ذلك، يرجو مِن جانب سماحة بقيّة الله الأعظم (عَجَّلَ اللهُ تعالى فرَجَهُ الشَّريفَ) أن يُوفّقَ الكلَّ توفيقاً متزائداً لِإعانتهم – فى حدّ التّمكّن لكلّ احدٍ منهم – إيّانا فى هذا الأمر العظيم؛ إن شاءَ اللهُ تعالى؛ و اللهُ وليّ التوفيق.

مرکز القائمیة للبحوث والتخریبات الکمبیوتریة
اصبهان
WWW
للحصول على المكتبات الخاصه الاخرى
ارجعوا الى عنوان المـركز من فضلـكم
www.Ghaemiyeh.com
www.Ghaemiyeh.net
www.Ghaemiyeh.org
www.Ghaemiyeh.ir
و للايصاء من فضلكم
۰۹۱۳ ۲۰۰۰ ۱۰۹